المماكث المغربية جامع في محمث المحاس منشودان كليذا لآداب والعسادم الانسانية بالرب اط سسالمية نصوص وثانق رقم 2





للإمام أبي عبل الشيخ لين علي اللام مرابع عبل الشيخ الترمذي ال

تَجْقِيْوْ وَدِرَاسِية : خَالِد زَهُ رِي

إهداء 2005 معية أحدقاء المكتبة المغرب

هديسة مسن الجمعيسة المغربيسة المصدقساء مكتبسة الإسكندريسة

مديد أن من المتعملة المتعملة

كتاب إئبات اليجلل

المماكث الغرب. جامع في المحت المخاس منشورات طينة الآداب والعبادم الانب انية بالرب اط مسلسلة نصوص وثائق رقم 2



هديسة مسن الجمعيسة المغربيسة لأصدقساء مكتبسة الإسكندريسة

297.211 H 155

كتاب إثبات اليعلل

للإمام أبي عبنا لله مُعَلَّد بن عليَّ الكيم الترميذي



تَجْقِيْوْ وَدِرَاسِة ، خَالِد زَهْمُ رِي تَقْدِيْم ، بَرَند مَا نُوبِلِ فَا يُشَدّ ٧٧٧١١

الكتاب : إثبات العلل

المؤلِّف : أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن الحكيم الترمذي

المحقق : خالد زَهْري

سلسلة : نصوص ووثائق رقم 2

الناشر : كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط

الغلاف : إعداد عمر أقا

الخطوط : بلعيد حميدي

الحقوق : محفوظة لكلية الآداب بالرباط بمقتضى ظهير 1970/07/29

التصفيف : أنسيف الزنايدي، هاتف: 73.07.22

الطبع : مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء

التسلَّسل الدولي: 0342-1113

ردمك : 9981-59-007x

الإيداع القانوني : 1998/786

الطبعة الأولى : 1998

طبع هذا الكتاب بدعم من برنامج التعاون بين كلية الآداب ومؤسسة كونراد أدناور

تقسديسم

نشكر خالد زهري الطالب الباحث في تخصص الفكر الإسلامي من كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط الذي سبق له أن قام بدراسة عميقة ومقارنة جيدة في أصول الاجتهاد بين أهل السنة والشيعة الإمامية لنيل دبلوم الدراسات العليا (الماجستير)، ويقدم لنا الآن بشكل ممتاز دراسة وتحقيقا لإحدى رواتع التراث الإسلامي، وهي كتاب اصانه العلل للحكيم الترمذي، أحد أعلام القرن العاشر الميلادي والذي كان له دور عميق في تاريخ الفكر الإسلامي، حيث كان بمثابة الوسيط بين الفقهاء والمتصوفة والفلاسفة في زمانه، عاحدا بالمستشرق بيرند راتكه (الذي قام منذ ثلاثين سنة بدراسة عميقة لأفكار الحكيم الترمذي ومؤلفاته إلى أن يطلق عليه -بحق- لقب تيوسوف إسلامي (Theosophe).

وهذا واضح من خلال كتاب البله العلل، حيث نجده يفلسف الشريعة بالبحث عن أسرارها ومقاصدها. فالحكيم الترمذي يعتبر مؤسسا لفكر إسلامي قائم على أساس الإيمان الإسلامي المستئد إلى العقل والعرفان حين يقوم بتحليل المسائل المعقدة في الشريعة التي أخذت شكلها النهائي في عصره. ولذلك، فإن أفكاره ونظرياته حول الشريعة وأسرارها من الأهمية بمكان الأنها تقف شاهدة في عصره على التجديد التاريخي الذي خدم به الشريعة المي يجعل ملاحظاته وتعليشاته الفلسفية والعرفانية ثغني المناقشة الحالية التي تدور حول العلاقة بين الإيمان الشخصي لكل مسلم والأهمية الأساسية للشريعة في التنظيم الإسلامي لحياة المسلم.

وفي ختام هذا التقديم، لا يفوتني أن أنوه بنشر كتاب اصبات الملك الذي أثار ضجة كبيرة لدى فقهاء زمان الحكيم الترمذي كما أثار اهتمام الكثير من الباحثين والمستشرقين في عصرنا هذا باعتباره من أنفس ما أنتجه الفكر الإسلامي.

طنجة 7 مارس 1998 برنىد مانىويىل قايشىر

مقدمة

كان أول اتصال لي بالحكيم الترمذي حين اقتنيت كتابه الاكياس والمغترين، فحدثني صديقي وزميلي الباحث الجامعي محمد عبدو أن له كتاباً فريداً كان مثار معاناته الفكرية والنفسية وهو كتاب غتم اللولية. لما تضمنه من أفكار عرفانية في النبوة والولاية. ثم أمدني مشكورا — بعد فترة من الزمن — برقم مخطوط البات الملك والولاية. ثم أمدني مشكورا — بعد فترة من الزمن — برقم مخطوط البات الملك الكائن في مكتبة برلين بالمانيا، مخبراً إيّاي بأنه في علم مقاصد الشريعة وأنه لم يحقق بعد على الرغم من أهميته. فسارعت إلى الاتصال بالمستشرق الألماني البروفيسور د. د. برند مانويل قيايشر (Pr.DDR.Bernd M.Weischer) في محل إقيامته بمدينة الرباط، حيث كنت أعرفه وأتصل به باستمرار منذ ردح من الزمن، وطلبت منه أن يعينني على الحصول على نسخة من المخطوط المذكور، فوجدت منه ترحاباً منقطع يعدنني عنى الحصول على نسخة من المخطوط المذكور، وعند المناقشة معه، ألفيته يلم إلماما واسعا بشخصية الحكيم الترمذي، وطفق يحدثني عن أفكاره وكتبه وتصوفه وعرفانه. وشجعني كثيرا على تحقيق المخطوط المذكور مؤكدا لي أن ذلك سيحقق قفزة نوعية في عالم تحقيق مخطوطات التراث الإسلامي، بسبب ما للكتاب من ميزة خاصة وأهمية قصوى.

وبعد مدة قصيرة، أمدني بميكروفيلم للمخطوط من برلين، ثم استخرجت منه الصور، فألفيته مشحوناً بالمطموسات. وعندما أطلعته عليه، أكّد لي أنه لا يمكن الاعتماد على هذه النسخة بمفردها، فأعطيته رقم المخطوط في مكتبة ولي الدين بتركيا كنت حصلت عليه وأنا أقرأ ما كتبه الباحثون والمستشرقون عن الحكيم الترمذي. فكان أن استجاب لطلبتي وزودني بميكروفيلم من المكتبة الملكورة، ثم بشرني بأن الكتاب سينشر - بعد دراسته وتحقيقه - في إطار برنامج التعاون بين كلية الأداب والعلوم الإنسانية بالرباط ومؤسسة كونراد أدناور (Konrad Adenauer).

وهكذا شرعت في دراسته وتحقيقه تحت إشرافه، فكان لي نعم المشرف الذي استفدت كثيرا من توجيهاته وإرشاداته العلمية الفذة. فلا يسعني إلا أن أقدم إليه جزيل الشكر وعظيم الثناء، وأزف إليه تقديري الكبير باعتباره مستشرقاً خدوما للتراث الإسلامي بكل موضوعية وعلمية بما لا نعهده في أهل هذا التراث إلا من رحم ربي وقليل ما هم. كما لا يفوتني أن أقدم امتناني الكبير إلي مؤسسة كونراد أدناور؛ لما تقوم به من خدمة جليلة للتراث الإسلامي خاصة والإنساني عامة. فأدامها الله صديقة وفية للثقافة الإسلامية، وخادمة دؤوبة للتراث الإسلامي الذي أعرض عنه أهله، وتركوه فريسة سائغة للأرضة والديدان.

هذا، وإنني قد قسمت الدراسة إلى مسحثين: المبحث الأول سلطت فيه الضوء على حياة الحكيم الترمذي، وما تخللها من معاناة نفسية واجتماعية مماكان له كبير الأثر في إنضاج فكره وصقل سلوكه الصوفي، ثم عرجت على مصنفاته وما خلفته من تأثير عميق فيمن جاء بعده من أساطين التجربة الصوفية. أما المبحث الثاني، فضمنته التحليل الصوفي والعرفاني لدى الرجل لبعض المفاهيم، والفكر المقاصدي لديه. ثم عالجت نسبة كتاب ادبات العلل إليه، وختمت ببيان طريقتي في التحقيق. والحمد لله رب العالمين.

خالد زَهْرِي مدينة سلا في: 20 شعبان سنة 1418هـ مسوافسسسق: 21 دجنبر سنة 1997م الدراسة

المبحث الأول

حياة الحكيم الترمذي:

لا يمكن الحديث عن أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن الترمذي بمعزل عن بلاد ترمذ (١) التي ينتسب إليها، فهي الإطار البيئي الذي نشأ فيه، والذي كان له كبير الأثر في صقل فكره وبلورة سلوكه الصوفي.

لقد كانت مرتعا خصبا للتصوف والمتصوفة حيث شهدت أعلاما من المتصوفة والعارفين، نذكر منهم في القرن الثاني الهجري: داود الطائي، وابراهيم بن أدهم، والفضيل بن عياض، وشقيق البلخي، وكلهم من أصل خراساني، إلا الأول فمن أصل عربي. فابن أدهم وشقيق قدما من بلخ⁽²⁾، وابن عياض من سمر قند⁽³⁾ أومرو⁽⁴⁾.

بينهاويين ترمذ اثني عشر فرسخا (انظر: اكمام السرجان: 82، وسراسد الاطائع: 1/217). (3) يصف إسحاق بن الحسين مدينة سمرقند بأنها من أجمل البلغان وأعظمها وأشدها امتناعا وأكثرها رجالا، وأنها متاخمة لبلاد الترك، افتتحها قتيبة ابن مسلم في زمن الوليد وصالح ملكها. أما مدينة مروفيصفها بأنها من أجل كور خراسان، وأن أهلها أشراف من العسجم، وبها قوم من العرب من الأزد، افتتحها حام بن التعمان الباهلي في خيلافة عشمان سنة إصدى وثلاثين (انظر: اكم السرجان: 74 و88).

L'œuvre de : انظر عثمان اسماعيل يحيى في (4) Tirmidhi (essai bibliographique) Louis Massignon: Mélanges , T.III, pp.413. (1) يقبول صغي الدين السفدادي في تحديد كلمة الترملة نطقا وموقعا: الترملة الناس بختلفون في هذا الاسم، والمعروف أنه بكسر النساء والميم، وأهل تلك المدينة متداول على لسانهم بفتح التاء وكسر الميم، ويعضهم يقول بضمها. وهي مدينة من أمهات المدن مشهورة، واكبة على جيحون من شرقية، متصلة العمل بالصغانيان لأن جيحون يستقل عن شرب قراهمة (سراسد الاطالع على اسما، الاسانة واليقاع: 1/259). وبلاد ترملة هي المعرفة الأن بأوز بكستان.

(2) يُذكر إسحاق بن الحسين أن مدينة بلغ هي قاعدة خراسان العظمى، وموضعها في وسطها، ويصفها صفي الدين البغدادي بأنها من أجمل وأشهر مدن خراسان ذكرا، وأكثرها خيرا، وأن ونذكر في القرن الثالث الحكيم الترمذي (5)، وهو أيضا من خراسان (6) التي كانت تتموقع في شمال شرق الامبراطورية الإسلامية، والتي كان لها دور كبير في تشكيل الفكر الصوفي لدى المتصوفة المسلمين حتى لقبت به «مهد التصوف» (7). كما كانت مركزا فكريا يضم الكثير من العلماء نذكر منهم المحدث الكبير أبا عيسى محمد ابن عيسى بن سورة الترمذي المعاصر للحكيم الترمذي (8). كما نذكر منهم والد الحكيم الترمذي: على بن الحسن الذي كان من رواة الحديث والمشتغلين به، وقد روى عنه ابنه (9). ويفيدنا الباحثون أنه أخذ عنه علم الحديث الحديث.

ويذكر المستشرق نقولا هير أن المعرفة المفصلة الدقيقة لحياة الحكيم غير ممكنة ، مقرراً أن أقدم ما وصل إلينا من حياته هي الترجمة التي سطرها في رسالته بدر شائ البي عبد الله، وهي تشمل أخبارا عن صدر حياته مما لا يوجد في المصادر المتأخرة ، ومنامات رأتها زوجه وأصحابه بشأنه العظيم (١١) .

وقد قرأت الرسالة المذكورة بتحقيق الدكتور عثمان إسماعيل يحيى؛ وهي مسطورة في مقدمة تحقيقه لكتاب معم اللولياء. وتتكون من ثمانية عشرة صفحة (12): الصفحات الست الأولى يحكي فيها الحكيم مسيرته العلمية، وتجاربه الروحية، ومعاناته النفسية والاجتماعية باختصار شديد؛ خصوصا اتهامه في دينه،

 ⁽⁵⁾ اخستلفسوا في تاريخ ولادته بين 205 و210 و830 و 835 و 830 م كما اختلفوا في تاريخ وفاته بين 295 و 300 و 320 موافق 905 و 910 و 930 م.

⁽⁶⁾ خراسان پلاد واسعة، من أسهات مناطقها: نیسابور، وهراة، ومرور، ویلخ، وطالقان، ونسا، وأبیسورد، وسسرخس (انظر: سرامسد الاطلام: 1/ 456-455).

L'œuvre de Tirmidhi (essai bibli- : انظر (7) . ographique) : 412

⁽⁸⁾ انظر نفسه: 422.

⁽⁹⁾ انظر: مدكرة الحفاه للدهين: 2/ 645.

⁽¹⁰⁾ أنظر: العنكيم الدريدي الضفيه الناقد لكامل محمد محمد عويضة: 5، لكن الحكيم الترمذي في سيرته المذاتية بدر ضائن البي عبد الله ذكر

أنه أخذعلم الحديث وعلم الرأي مذ بلغ الشامنة من عمره على يد شيخ ؛ دون أن يحدد هوية هذا الشيخ : هل هو أبوه أم غيره ؟ يقول : اكان بدو شأني أن الله - تبارك اسمه حقيض لي شيخي، رحمه الله عليه، من لدن بلغت من السن ثمسانيه، يحسملني على تعلم العلم ويعلمني ويحثني عليه، ويدأب ذلك في المنشط والمكره، وتت صباي، فجمع لي في حداثتي علم الآثار وقم علم الرأي ؟ : الصفحة 14.

⁽¹¹⁾ انظر نقولا هير في مقدمة تحقيقه لكتاب بيان الفرق للحكيم الترسذي: صفحة 3، وأيضا عشمان يحيى في: L'wuvre de Tirmidhi: 413-414.

⁽¹²⁾ من الصفحة 14 إلى الصفحة 32.

وتلفيق تهمة ادعاء النبوة إليه، وطرده من ترمذ حيث توجه إلى بلخ ومكث بها ردخا من الزمن. ثم يخصص باقي الرسالة للحديث عن المنامات المبشرة بشأنة العظيم وخاصة منامات زوجته. كما يشير إلى رحلته إلى مكة للحج وهو في سن السابع والعشرين حيث توهيج إيانه وهو في بيت الله الحرام، وعقد العزم على تصحيح التوبة وإخلاص العبادة لله، فعاد إلى وطنه مشحونا بالرغبة في الإكثار من الصلاة والصوم وقراءة القرآن وعمل القربات إلى أن اهتدى إلى طريق التصوف بعد وقوع كتاب لأحد أهل المعرفة اسمه الأنطاكي بين يديه؛ يقول واصفا حيرته الفكرية والسلوكية في غمرة هذا الإيمان المتوهج: «فأخذت أتتبع من الكتب محامد الرب، تبارك اسمه! والتقاط محاسن الكلام، من طريق العظات ومما يستعان به على أمر الآخرة، وأسترشد في البلاد فلا أجد من يرشدني الطريق، أو يعظني بشيء أتقوى به، وأنا كالمتحير لا أدري أي شيء يراد لي. إلا أني أخذت في الصوم والصلاة فلم أزل كذلك حتى وقع في مسامعي كلام أهل المعرفة، ووقع إلى كتاب الأنطاكي فنظرت فيه، فاهتديت لشيء من رياضة النفس. فأخذت فيها، فأعانني الله (13).

ولدى ذكره للتهم الملفقة إليه، والمعاناة الواردة عليه في سيرته الذاتية المذكورة لم يشر إلى سبب ذلك، لكنه لا جرم يقصد كتابين له هما: عتم اللرابياء الذي اتهم فيه بتفضيله للولي على النبي وبادعائه للنبوة، واصات العلل الذي علل فيه الشريعة تعليلا عقليا مخالفا بذلك الفكرة السائدة آنذاك وهي أن العبادات غير معقولة المعنى (14)

فإلى أي حد كان خصومه صادقين فيما اتهموه به من تفضيله للولاية على النبوة وفي ادعائه للنبوة؟

يقول الحكيم الترمذي في وصف معاناته النفسية والاجتماعية من هذه التهمة: «. . . فأصابتني غموم من طريق البهتان والسعايات، وحُمل ذلك على غير محمله، وكثرت القالة، وهان ذلك كله على . وسلط على أشباه من ينتحلون العلم: يؤذونني ويرمونني بالهوى والبدعة ويبهتون، وأنا في طريقي ليلا ونهارا

⁽¹⁴⁾ انظر الإشسارة إلى ذلك في مدعرة المصاطد: 2/ 645.

⁽¹³⁾ بدر شأن أبي عبد الله: 15.

دؤوبا دؤوبا . حتى اشتد البلاء ، وسار الأمر إلى أن سُعي بي إلى والي بلخ ، وورد البلاء من عنده ، من يبحث عن هذا الأمر . ورفع إلي أن ههنا من يتكلم في الحب ، ويفسد الناس ، ويبتلع ، ويدعي النبوة . وتقولوا علي ما لم يخطر ببالي ، حتى صرت إلى بلخ ، وكتب علي قباله أن لا أتكلم في الحب . وكان ذلك من الله تبارك اسمه سببا في تطهيري ، فإن الغموم تطهر القلب ، وذكرت قول داود تقل أنه قال : يارب اأمرتني أن أطهر بدني بالصوم والصلاة ، فبم أطهر قلبي ؟ قال : بالغموم والهموم يا داوده (15) .

وللحسم في المسألة، وتبين الصدق من الافتراء، والنباهة من قصور الفهم والإدراك، يلزمنا قسراءة كتباب فيتم الاولياء برمشه، وتحليل خطابه تحليلا دقييقا وواعيا لكن هذا الصنيع بستلزم بحثا مستقلا تعجز عن استيعابه هذه الدراسة.

ومهما يكن؛ فقد رجعت إلى الكتاب مخطوطا ومطبوعا منشورا وقرأته، فألفيت تلك التهمة عارية من الصحة ومجردة من الصدق، حيث إن الكتاب صريح في مواطن عدة بأفضلية النبي على الولي، وفي مواطن أخرى لم يُفهَم قصده فاحتاج إلى تأويل.

وفي تقرير ذلك نثبت قبيسة من ختم الإرابياء: ققال قائل: أفليس في هذه الأخبار ما يدل على تفضيل من دون الأنبياء على الأنبياء؟! قال: معاذ الله أن يكون كذلك، ليس لأحد أن يُفَضِّل على الأنبياء أحدا. الأنبياء لهم نبوتهم ومحلهم. قال: فلم يغبطهم النبيون وليسوا بأفضل منهم؟ قال: قد تبين في الخبر لم ذلك، قال: لقربهم ومكانهم من الله (16).

هذا وإن ابن تيسميسة المعروف بالنقد اللاذع واللسان الحمد الذي يسلق به التصوف والمتصوفة - وإن لم يفضّلوا الوليَّ على النبي ولا ادعوا النبوة - أثنى خيرا على الحكيم الترمذي (١٦)، ولم ينتقد كتاب ختم الارليا، إلا انتقاداً خفيفا ؟ إذ يقول : «وقد ظن طائفة غالطة أن خاتم الأولياء أفضل الأولياء قياسا على خاتم الأنبياء، ولم

⁽¹⁵⁾ بدرطان ليي عبد الله: 17-18.

⁽¹⁷⁾ انظر: مقيقة مدهم الانصاديين لابن تيمية:

⁽¹⁶⁾ غي*م الأرليا،* (منخطوط ولي الدين رقم 770): ورقة رقم 25.

^{. 60-59}

يتكلم أحد من المسايخ المتقدمين بخاتم الأولياء، إلا محمد بن علي الحكيم الترمذي، فإنه صنف مصنفا غلط فيه في مواضع ((18) ، ويقول: «ما ذكروه من خاتم الأولياء لا حقيقة له، وإن كان قد ذكره الحكيم الترمذي في كتاب ماتم اللولياء، فقد غلط في ذلك الكتاب غلطا معروفا عند أهل المعرفة والعلم والإيمان ((19)).

وأنا لا أقصد إلى مناقشة ابن تيمية في كلامه هذا، فإنه ليس من غرضنا في هذه الدراسة، بل أقصد إلى إثبات أن ابن تيمية لو شمّ رائحة ما رُمي به الحكيم الترمذي في كتابه المعلوم، لما توانى في جعله غرضا لتكفير الرجل وتفسيقه، والحال أن شيئا من هذا لم يقع.

وللحكيم الترمذي فرقة صوفية كانت تسمى «الحكيمية» نسبة إلى لقبه، وقد أفادنا الدكتور نقولا هير أن الهجويري خص هذه الفرقة بفصل كامل في كتابه كشف المعجوب (20). ولا جرم أن أهل زمانه لقبوه بد «الحكيم» و«حكيم ترملة لزهده وورعه وعلمه، كما لقبه بذلك السابقون واللاحقون ممن ترجموا له أو شرحوا كتبه (21). والحكيم: هو قائل الحكمة والعامل بمقتضاها، والحكيم الترمذي يعرف الحكمة في كتابه نوادر الاصول في سعرفة اماديث الرسول بقوله: «والحكمة باطن الأمور وأسرار العلم» (22). وبناء عليه فهو يعتبر حكيما بحق لأنه كان حريصا في كتبه على تأكيد أن العلم الباطن هو المقصود من الشريعة، وأسرار الأحكام هي المبتغاة منها، وكتابه النبات العلل يصب برمته في تقرير هذا المنحى الباطني في النظر إلى الشريعة، بل إنه يجسد الحكمة بالمعنى الذي حدده الترمذي، كما أن تحليله العميق للولاية والأولياء في كتابه خيم اللولاية والأولياء في كتابه خيم اللولاية بغلنا نجزم أنه «من أساطين الحكمة الغيبية في الإسلام» (22).

⁽¹⁸⁾ *الفسرنسيان بين أوليساء الرحسمن وأوليساء* القبيطان: 39،

⁽¹⁹⁾ علم الحديثة: 271.

⁽²⁰⁾ انظرمقدمة نقولا هير في *بيان النس*ق: 7، وعثمان يحيى في Mélanges . 412-411 .

⁽²¹⁾ عن اهتم بكتب الحكيم التسرمسذي درسسا وشرحا؛ الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي رضى الله عنه، ومن مصنفاته في هذا الشيأن

كتابه الجراب المستقيم صاسال عنه الترمضي العسكيم حيث شرح فيه الأسئلة التي أوردها الحكيم الترمذي في كتابه ختم اللولياء.

⁽²²⁾ دوادر الأحسول: «الأصل السادس والتماتون والمالتسان في عسشرة الحيليم وتجسوبة الحكيم»: 2/ 409.

⁽²³⁾ عشمان يحيى في تقديمه لكتاب عميم الأرليد.: 105.

ولمعرفة القيمة العلمية والعملية التي يتبوؤها شيخ ترمذ وحكيمها نورد بعض القبائس بشأنه .

فقد ذكره الحافظ الذهبي في كتابه ودكرة الحفاظ في الطبقة العاشرة من الحفاظ، وقال فيه: «الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الزاهد الحافظ المؤذن صاحب التصانيف. روى عن أبيه، وقتيبة بن سعيد، والحسن بن عمر بن شقيق، وصالح بن عبد الله الترمذي، ويحيى بن موسى خت، وعتبة بن عبد الله المروزي، وعباد بن يعقوب الرواجني، وطبقتهم، وعني بهذا الشأن ورحل فيه روى عنه يحيى بن منصور القاضي والحسن بن علي وعلماء نيسابور (24)، فإنه قدمها في سنة خمس وثمانين ومائتين. قال السلمي: نفوه من ترمذ بسبب تأليفه كتأب ختم الولاية وكتاب على السلمي: نفوه من ترمذ بسبب تأليفه كتأب ختم يفضل الولاية، واحتج بقوله عليه السلام: يغبطهم النبيون والشهداء وقال: لو لم يكونوا أفضل منهم لما غبطوهم. فجاء إلى بلخ فأكرموه لموافقته إياهم في المذهب، يكونوا أفضل منهم لما غبطوهم. فجاء إلى بلخ فأكرموه لموافقته إياهم في المذهب، قلت: عاش نحوا من ثمانين سنة (27).

وذكره جمال الدين أبو الفرج بن الجوزي في كتابه صفرة الصفرة في فيصل «ذكر المصطفين من أهل ترمذه، وقال فيه: «يكنى أبا عبد الله، من كبار مشايخ خراسان، له التصانيف المشهورة وكان يقول: ما صنفت شيئا لينسب إلي، ولكن كنت إذا اشتد على وقتي أتسلى بحصنفاتي.

منصور بن عبد الله قال: قال محمد بن علي الترمذي: ليس في الدنيا حمل أثقل من البر، لأن من برّك فقد أوثقك ومن جفاك فقد أطلقك.

الحسن بن علي قال: سمعت محمد بن علي الترمذي يقول: من جهل أوصاف العبودية، فهو بجهل الربوبية أجهل.

⁽²⁴⁾ مدينة فيسبابور من أعمال خراسان، وهي بلد واسع كثير الأكوار، اقتتحها عبد الله بن عامر ابن كريز في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه في سنة ثلاثين (انظر: 12-10 السرعان: 72).

⁽²⁵⁾ هذا خطأ منه، والصحيح: غتم الأولية.

⁽²⁶⁾ أي كتاب إدباش العلل.

⁽²⁷⁾ مذكرة العفاظ: 45/24.

أبو الحسن الفارسي قال: سمعت محمد بن علي الترمذي يقول: المؤمن بشره في وجهه، وحزنه في قلبه، والمنافق حزنه في وجه وبشره في قلبه.

وقال: اجعل مراقبتك لن لا تغيب عن نظره إليك، واجعل شكرك لن لا تنقطع عنك نعمته، واجعل خضوعك لن لا تخرج عن ملكه وسلطانه الأ⁽²⁸⁾.

وذكره يوسف بن إسماعيل النبهاني في كتابه ماسع كراست الاولياء، وقال فيه: «محمد بن علي الحكيم الترمذي؛ قال المناوي: هو الإمام الشهير، الصوفي الكبير، أحد أفراد العارفين وأئمة العلماء العاملين، وتفرد من بين الصوفية بكثرة الرواية وعلم الإسناد، لقي أبا تراب النخشبي والبلخي وتلك الطبقة. وهو من أقران البخاري.

من كراماته أنه لما قام عليه معاصروه وكفروه، جمع كتبه كلها وألقاها في البحر، فابتلعثها سمكة ثم لفظتها بعد سنين، وانتفع الناس بها. وقال: «لا ينكر الكرامات إلا القلوب المحجوبة عن الله تعالى، فإن الكرامة إنما هي صنع الحق.

وقال الشعراني في الاجربة المرضية: أخرجوا الشيخ أبا عبد الله الحكيم الترمذي أحد الأوتاد إلى بلخ حين صنف كتاب على الشريعة، وكتاب غتم الارلياء، وأنكروا عليه بسبب هاذين الكتابين، وقالوا له: قد أوهمت الناس تفضيل الأولياء على الأنبياء، وأغلظوا عليه القول، فجمع الشيخ كتبه، ووضعها في صندوق، وألقاها في الدجلة في مرض موته، فخرجت بدان من الماء، فأخذت الصندوق، وقال: إن ملوك البحر أخبروني أنهم يحفظون كتبي حتى يخرجوها بين يدي الساعة، فيحيوا بها الشريعة بعد اندراسها. توفي سنة 255، ومثله في كشف النظيري، وقال المناوي: مات في حدود العشرين والثلاثماثة، (29).

كما ذكره اسماعيل باشا البغدادي في كتابه هداية الماردين، وقال فيه: «الحكيم الترمذي: محمد بن علي بن الحسين (30) بن بشير المؤذّن، المعروف بالحكيم الترمذي، المحدث الزاهد، المتوفى سنة خمس وخمسين وماثتين. قال في مذكرة

⁽²⁸⁾ سفرة المشرة: 4/ 167-168.

⁽³⁰⁾ اخستلفسوا في اسم جدده هل هو الحسين أو الحسين.

العفاظ: قدم نيسابور سنة 285 ولم يذكر تاريخ وفاته (31) ، من تصانيفه: البات العلل للشريعة ، غتم الأنبياء ، غتم الأولياء ، رياضة النفس ، شرح الصلاة ، غور الأمور ، غرس الموحدين ، كتاب الاعتباط ، كتاب الفريق ، كتاب العناهي ني البات العلل ، منهاج العبادة ، العنوي ، نوادر الأصول في معرضة أغبار الرسول ، وغير ذلك (32) .

فهذه النصوص المنقولة - وغيرها كثير - شهادات على إجماع علماء «معرفة الرجال» على القيمة العلمية الرفيعة، والمكانة الدينية العلية اللتين كان يتسنمهما الحكيم الترمذي (33).

أما عن الكرامات التي نسبها فريد الدين العطار - المتوفى سنة 627 هـ.. إلى الحكيم في مدعرة الاوليد، فقد شكك في صحتها نقولا هير لعدم ذكرها في الكتب القديمة (34).

وملاحظته هاته لا تخلو من واقعية ومصداقية، وقمين بنا أن نستحضرها أيضا في الحكم على السمكة التي التقمت كتب لتلفظها بعد وفاته، أو اليدين اللتين خرجتا من البحر لأخذ صندوق الكتب على النحو الذي نقلناه قبل حين.

كما كان دقيقا في ملاحظته أن المتأخرين «من المؤرخين كالجامي المتوفى سنة 898هـ، والشعراني المتوفى سنة 973هـ، والمناوي المتوفى سنة 1031هـ، ودارشكوه المتوفى سنة 1056هـ، فلا يأتون بجديد عن الترمذي (35).

(31) هذا يؤكد اضطراب المؤرخين في وفياة الحكيم الترمذي، فقد ذكر أن وفاته كانت سنة 255هـ، ثم نقل عن الحافظ الله ي قدومه إلى نيسابور سنة 285هـ. وعلى أية حيال فقد اختلف في تاريخ وفاته كما سبق ذكره، فينضاف إلى سنوات وفاته المختلف فيها منة 255 وسنة 285.

للكلاباذي: 22-47. وطبيقتات المسونسية للسلمي: 51، وهلية الأرابيا، لأبي نعسيم: 1/23، والطبيقات التبرئ للشنعسرائي: 1/47، وتعليج الأفكار القندسية لمركسريا الأنصباري: 1/46، والأعسائم للزركلي: 2/66، وتذكرة اللوليا، لقريد الذين العطار: 91. وسنتاح السسادة لطاشي كبرى زادة: 2/171، وتفحات اللسي للجامى: 131.

(34) أنظر: مقدمة بيان الغرق: 7.

(35) نفسه: 9-10.

⁽³²⁾ حداية السارتين : 2/ 15-16.

⁽³³⁾ انظر المزيد من تلك الشسهسادات في الكتب التالية: طبقات التسانسية التبرى للسبكي: 2/ 245، و التسسرة، لمذهبه أهل التحسيرة،

ومما له صلة وثيقة بحياة الحكيم الترمذي علاقته بالملامتية؛ فهل أوصلته حكمته العرفانية إلى سلوكها أم كان لها من الرافضين.

يذكر كثير من الباحثين أن الحكيم الترمذي تأثر بالملامتية فكرا وسلوكا؛ لورود مسفاهيم الحيزن والاضطراب واللوم الشديد للنفس، والأحبوال والكرامات في مصنفاته (36). لكن المستشرق «نقولاهير» ينكر تأثره بالملامتية؛ يقول: قلم ينتسب الترمذي إلى طائفة الملامتية، بل تناول أصولها بالنقد، ولكنه كان وثيق الصلة ببعض من ينتمون إليها. وقد كان أحد هؤلاء تلميذاً له، وهو أبو علي الحسن بن علي الجوزجاني (الجرجاني) الذي ورد ضمن سند للسلمي في «رسالة الملامتية» (37).

واستند في إنكاره هذا إلى مكاتبة الترمذي إلى أبي عثمان سعيد بن إسماعيل الجبري النيسابوري، وهو أحد ثلاثة أسسوا مذهب الملامتية، ومحمد بن الفضل البلخي وهو صديق حميم لأبي عثمان. ويذكر أنه لا يزال من هذه المكاتبة رسالة إلى أبي عثمان ورسالتان إلى محمد بن الفضل بين كتب الترمذي المخطوطة. وهو في هذه الرسائل يأخذ على مراسلية دوام الانشغال بمعرفة عيوب النفس وعاداتها المسترسلة بما يشغل عن معرفة الله، وإن كان يقر بوجود مصائب النفس (38).

كما أحالنا السيد (هير) في تقرير مُدّعاه إلى كتاب الاكياس والمفترين في الصفحات 95-98 من مخطوط الظاهرية (39).

وقد رجعت إلى كتاب الاكياس والمندون، فقرأته ووجدت الأمركما قرره. ولتأكيد ذلك سأنقل نصين للحكيم من «فصل: في الصادقين»؛ يقول: «فهؤلاء السائرون يسيرون إلى الله تعالى، ويقتضون الصدق من أنفسهم في السير، وجعلوا عيوب الناس علمهم وحديثهم، فبقوا مع هذا الحديث، ومع الاستقصاء على

nien al-Hakim al-Tirmidi": Studia Islamica, T.LXXIII, pp.26-27,1991.

⁽³⁷⁾ مقدمة تحقيقه لكتاب بيلن الفرق: 10 .

⁽³⁸⁾ انظر نفسه: 10-11.

⁽³⁹⁾ انظر نفسه هامش الصفحة: 10،

⁻ Geneviève Gobillot: انظر مستميلا: (36)
"Patience et Gratitude selon al-Hakim
al-Tirmidi", Studia Islamica,
T.LXXIX, pp. 53-54, 1994.

⁻ Geneviève Gobillot:" Un penseur de l'amour (Hubb) le mystique khurasa-

ويقول في نفس الفصل: «وهؤلاء المغترون بقوامع النظر في عيوب النفس، فلا يزالون يفكرون في خيانتها، وما يعرفون من أنفسهم في الجريرة والدهاء. فيصيرونها علما وكتبا؛ يبثون في الناس مشغلة للقلوب وقطعا للطريق على المربدين، وخيانة لحق الله عز وجل ((14)).

كما رجعت إلى مقدمة الدكتور عثمان إسماعيل يحيى لتحقيقه كتاب معم اللورياء؛ حيث كَثْفُ بداية ونهاية مجموعة رسائل ليبزيج واستنبول، فألفيت البداية والنهاية للرسائل التي أشار إليها نقولا هير تنسجم مع الحكم الذي أصدره. وأرى لزاما علينا أن نثبتها في هذا المقام للمزيد من البيان والوضوح:

- «الرسالة الثامنة ومائة: ورقة رقم: 140 141

عنوان: مسألة

بداية: قال، وكتب إلى أبي عثمان سعيد النيسابوري رحمه الله جواب كتابه: سلام عليك ورحمة الله وبركاته أما بعد: فإن هذه النفوس مبناها على سبع [الأصل: السبع]: على الشهوة والرغبة والرهبة والغضب والشك والشرك والغفلة...

⁽⁴⁰⁾ الاكياس والمفعرين للحكيم الترمذي: (41) نفسه: 82. ع: عم

نهاية: ... افعام أنه لا إله إلا الله، فاقتضاه علم هذا كله [الأصل: الكله]، وقد كان علم قبل ذلك منه ما علم. ولم يزل صلى الله عليه وسلم يزداد علما إلى أن فارق الدنيا» (42).

عنوان: كتاب من الري

بداية: قال الإمام أبو عبد الله: سلام عليك ورحمة الله، وصل كتابك. وذكرت: «إني مشتاق إلى رؤيتك العزيزة»...

نهاية: . . . وقال رسول الله ﷺ: «البسوا نعالكم فإنها جمالكم» (43).

- قالرسالة الرابعة والسبعون: ورقة رقم: ب ب 66 66

عنوان: رسالة أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله إلى محمد بن الفضل رحمه الله.

بداية: بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلم. سلام عليك ورحمة الله وبركاته، وأدام الله لك العافية والسلامة، وزاد في نعمه عندك. . . وصل كتابك أبقاك الله تعالى وفه مته. فأما ما ذكرت من معرفة النفس وقلة أمانتها . . .

نهاية: ... فأحب أن تُتبه، فقد جاءت الحقائق، وذهبت الشكوك من الانتباه، والناس في غفلة، والهلاك لمن استقبل أمرالله بالمناصبة. فأنا حذر لهذا الباب، فأحذرك لشفقتي عليك ونصحي لك. وأسأل الله تعالى توفيقك ورشدك. والسلام عليك ورحمة الله تعالى وعلى إخواننا من قبلك. تم الكتاب والرسالة بحمد الله وصلى الله على محمد وآله اله.

- «الرسالة العشرون: ورقة رقم: ب ب 17 الرسالة العشرون:

العربي: D.C.339).

⁽⁴²⁾ مقدمة عشمان يحيى: 76، وقد ذكر ضمن (43) نفسه: 71. مجموعة رسائل ليسزيج رقم 212 (القسم (44) نفسه: 66-65.

عنوان: كتب الإمام أبو عبد الله رحمة الله عليه إلى محمد بن الفضل جواب كتابه.

بداية: فأما ما ذكرت أكرمك الله من المصايب: فمصايب النفس كائنة ولكنها تهون في جنب مصايب القلوب وأن من أعظم مصايب القلوب حجبها عن الله. . .

نهاية: ... فخرجوا من الدنيا عطاشا. . . لأنهم عجزوا عن احتماله أيام الدنيا من أجل النفوس والهوى والعدو. وجعلنا الله وإياك من أهل ذكره والسعادة به . آمين يا رب العالمين (45).

فالبدايات والنهايات في الرسائل المذكورة تشهد لما ذهب إليه السيد «هير»، وقد تابعه في ذهابه هذا السيد عثمان يحيى (46).

لكنني حين رجعت إلى رسالة الحكيم الترمذي الموسومة بن بدوشان البي عبد الله؛ الفيت فيها تعبيرات ليست بغريبة عن الملامتية ، بل إنها من صميمها . وسأورد نصين من الرسالة تقريراً لما قلناه ؛ يقول : «وألهمت منع الشهوات نفسي ، حتى صرت كأني أعلم على قلبي الشيء بعد الشيء ؛ حتى ربحا كنت أمنع نفسي الما البارد ، وأتورع عن شرب ماء الأنهار ، فأقول : لعل هذا الماء جرى في موضع بغير حق . فكنت أشرب من البير ، أو من الواد الكبير . ووقع علي حب الخلوة في المنزل والخروج إلى الصحراء ، فكنت أطوف في تلك الخربات والنواويس حول الكورة ، لم يزل ذلك دأبي . وطلبت أصحاب صدق يعيونني على ذلك فعز علي ، فاعتصمت لم يزل ذلك دأبي . وطلبت أصحاب صدق يعيونني على ذلك فعز علي ، فاعتصمت بهيده الخربات والخلوات (47%) ، ويقول : «فشواترت علي الغموم ، حتى وجدت سبيلا إلى تغليل نفسي ، فكنت أراودها على أمور قبل ذلك من طريق الللّة ، فتنفر ولا تطاوعني ، مثل ركبوب الحمار في السوق ، والمشي حافيا في الطرق ، ولبس الشياب الدون ، وحمل شيء مما يحمله العبيد والفقراء ، في شتد علي ذلك . فلما أصابتني هذه المقالة والغموم ، ذهبت شرّة نفسي ، فحملت عليها هذه الأشياء ، فللت وأطاعت ، حتى وصل إلى قلبي حكلاق تلك الللة »(48).

⁽⁴⁵⁾ نقسه: 46.

 ⁽⁴⁷⁾ يدرُّ شان أبي مبد الله: 15-16.
 (48) نفسه : 18.

⁽⁴⁶⁾ انظر نفسه: هامش الصفحة 39.

فما السبيل إلى التوفيق بين رسائله في النهي عن الاستغراق في الملامنية، وبين ما حكاه عن نفسه من سلوك لا يختص به إلا أرباب الملامتية؟

هل كان ذلك السلوك ضروريا في بداية مسيرته الصوفية لتطهير القلب وصقل الروح، ثم الإعراض عنه للتفرغ إلى معرفة الله تعالى أو أنه نهى عن الإغسراق في الملامتية؟ أما الالتزام بها بالقدر الذي يطهر النفس ويساعد على السير في طريق معرفة الله، فليس فيه بأس.

الجواب عن هذه الأسئلة يحتاج إلى دراسة متخصصة في التنقيب عن ملامح ومعالم الملامتية في كل كتب الحكيم ورسائله، وربط ذلك بمحيطه البيثي والثقافي، فلنعرض عنه الآن للحديث عن مؤلفاته وتأثيرها فيمن جاء بعده من أرباب الأحوال وعلماء القلوب.

مؤلفات الحكيم الترمذي وتأثيرها في غيره:

إن الحكيم الترمذي في التسمنيف مكتار، والمطبوع منها لا يبلغ معشار المخطوط، أما المحقق منها فنزر يسير، وقد أقام الدكتور عثمان إسماعيل يحيى فهرسا وافياً لمصنفات الحكيم في الجرزء الشالث من معضتارات المستشرق لويس ماسينيون (49)، وأضاف إلى الفهرس المذكبور ما جَدَّله من وثائق عن مؤلفاته في مقدمة تحقيقه لكتاب منم اللوليا، (50). كما نشر نقولا هير سنة 1958م في مقدمة تحقيقه لكتاب بيان الفرن السعر والقله والفؤاد والله ثبتاً عجلفاته الحكيم وتكلم المستشرق الألماني بيرند راتكه (Bernd Radtke) بتفصيل على مصنفات الحكيم حيث ذكر منها المخطوط، والمنشور، والمفقود، وما نسب إليه وليس له، وما كان من أفكاره لكن بأسلوب تلامذته أو غيرهم، مع تسليط الضوء على مضمون هذه

(50) انظر الصفحات: 39-92 (مجموعة ليبزيج ومجموعة استنبول).

(51) انظر الصفحات: 13-29.

Louis Massignon: Mélanges, : نظر (49)

المصنفات (52). لكن أهم المصنفات التي تستحق الذكر - في نظري- بسبب ما أثارته من ضجة حول الرجل ومعتقده قديما وحديثا؛ مصنفان هما: ممم اللوليا و البات العمل كما بينا عند الكلام على حياته.

الكتاب الأول حققه أحسن تحقيق الدكتور عثمان إسماعيل بحيى ، وكانت طَيَعَتُهُ المطبعة الكاثوليكية في بيروت ، والكتاب الثاني هو محل دراستنا وتحقيقنا . ولا جرم أن دراسة هذا الكتاب في المبحث الثاني من هذه الدراسة سيكشف لنا المزيد من الجوانب الفكرية والعلمية والسلوكية للرجل . لكن قبل تسليط الضوء على ذلك أجدني مضطرا إلى الحديث عن تأثير مؤلفاته فيمن جاء بعده من أقطاب التصوف وأساطين السلوك ، وبما أن الحديث في ذلك ذو شجون ، فسأقتصر على حجة الإسلام أبي حامد الغزالي .

يذكر الدارسون لشخصية الحكيم الترمذي والباحثون في التراث الضخم الذي خلفه؛ أنه لم يكن له مريدون كُثُر، حيث يتجاوز عددهم أصابع اليد الواحدة بقليل؛ وهم:

- إبو محمد يحيى بن منصور القاضى من محدثى نيسابور .
 - 2- منصور بن عبد الله بن خالد الهروي.
 - الحسن بن على الجوز جانى.
 - 4- أحمد بن محمد بن عيسى
 - 5- أبو بكر ابن الوراق الترمذي
 - 6 أبو بكر محمد بن جعفر بن الهثيم (53).

لكن مما لاريب فيه أن تأثيره عن طريق كتبه ورسائله فيمن جاء بعد وفاته كان واسعا وعميقا. فيذكر نقولا هير وعثمان يحيى أن الغزالي قد تأثر به في امهاء علوم الدين، وابن عسربي في الفترماك المكية، والجواب الستقيم عما سال عنه

⁽⁵²⁾ انظر:

⁽⁵³⁾ انظر عشد مسالاً يحسين في تقسليمه لكتساب لمعم القرلياء: 37، وكامل مسحماً مسحماً عويضة في كتأبه السكيم الترمذي الفقيه الثاقد: 15-52.

Bernd Radtke, Al-Hakim at-Tirmidi: ein islamischer théosoph des 3.19. Jahrhnnderts: pp.1-38.

الترمدي الحكيم الذي شرح فيه أسئلة متم الاولياء، وشرح المساعل الرومانية في كتاب ختم الأولياء، وشرح المساعل الرومانية في كتاب ختم الأولياء، وابن قيم الجوزية الذي ينقل فقرات من كتاب الفريق للحكيم في كتابه الروح، وبهاء الدين النقشبندي مؤسس الطريقة النقشبندية، والشيخ ضياء الدين عمّار بن محمد عمّار البدليسي المتوفى سنة 590 هـ، وغيرهم كثير (54).

وقد كنت أود الكشف عن معالم ذلك التأثير في كل شخصية من الشخصيات الصوفية المذكورة، لكن هذا مما تأباه طبيعة هذه الدراسة، وسأقتصر في ذلك على شخصية الإمام الغزالي الذي كثر في شأنه اللغط كما كثر في شأن الحكيم الترمذي.

يذكر نقولا هير أن الإمام الغزالي استفاد من كتاب الاكياس والمعترين للحكيم الترمذي في آخر الربع الشالث من امياء علوم الدين حين تكلَّم على الغرور (55). وتابعه في ذلك عثمان يحيى في مقدمة تحقيقه لكتاب عتم الاربيا، (56).

وهما لا جرم يقصدان ربع المهلكات⁽⁵⁷⁾ في الكتاب العاشر الموسوم بـ: «كتاب ذم الغرور»⁽⁵⁸⁾.

لكنني أضيف أن الغزالي في الاميه تأثر بكثير من مصنفات الحكيم كما تدل عليه عناوين الكتب المكوِّنة للإحياء. وبمقابلة بعض هذه الكتب ببعض كتب الحكيم ينكشف المقصود كما سأوضح في الجدول التالي:

(54) انظر نضو لاحيس في منفسدمية البيسان الفسرى،

11-11. وعثمان يحيى في مقدمة نهتم القرابية.

37-38، رأيضاً:

L'œuvre de Tirmidhi : T.III - pp.411-412.

- Louis Massignon: Essai sur les origines du lexique technique de la mys-

tique musulmane: T.II - pp.246.

. (55) انظر: مي*ان الدرق*: 11-12.

(56) انظر الصفحة: 38.

(57) يتكون *إمياء على الدين* للغزالي من أربعة أرباع: ربع العبادات، قريع العادات، قريع المهلكات، ثم ربع المنجيات.

(58) أنظر: إمييا، ممارم الدين: 3/ 399-436.

بعض كتب الحكيم الترمذي	بعض كتب الإحياء للغزالي
• بيان العلم -	r) من ربع العبادات:
بيان المعالم والمتعلم، كتاب المعلوم، أبواب في صفة العلم،	● كتاب العلم
السلام. عاسل العبادات. السلاة ومقاصدها، المحج وأسراره. سببه التكبير لي المناطرة.	كتاب أسرار الصلاة . كتاب أسرار الزكاة . كتاب أسرار الضيام . كتاب أسرار الحيام . كتاب أسراد الحيح .
 باب في حقيقة بسم الله. درجانه الذكر وبراتبه الداكرين. من كلامه في الذكر. كتاب في الدعية. 	 كتاب الأذكار والدعوات . كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .
 اداره السيدين ربيان الكسم». مسألة في شان الريق. 	2) من ربع العادات: • كتاب أحكام الكسب.
• غود القسون	3) من ربع المهلكات:
 الرياضة وأدبه اللفندي. سكر النفند. انتمار مجاهدة النفند. عنفاء الملك. 	• كتاب رياضة النفس . ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
• سيألة لي المسين • سيألة لي الشيكر والعبين	4) من ربع المنجيات: • كتاب الصبر والشكر.
• مسالة في النبية. • كتاب المناجاة. • كتاب العرضيد.	كتاب النية والصدق . كتاب التفكر

كما أن الإطلاع على باقي كتب الغزالي من غير الاعياء تكشف عن تأثره العمية بالحكيم الترمذي، ومشال ذلك أن كتاب الاكياس المفترين للحكيم الترمذي، وكتاب الكشف والتبيين في غرر الخلق المعمين للإمام الغزالي يجريان في واد واحد، ويتناولان مواضيع متناظرة، ويهدفان إلى مقصد محدد؛ وهو التحلير من آفة الغرور والرياء التي تتسلل في الأعمال الصالحات فتكون من المهلكات من حيث يُظن أنها من المنجيات. والمقابلة بين فهرستي الكتابين توضح ما أصبو إلى بيانه:

كتأب الاكباس والسنترين	كتاب التصف والثبيين في غرد الغلق أجسين ·
	بيان أصناف المغرورين وأتسام كل صنف:
 فصل في الوضوء فصل في الصلاة فصل في طلب العلم فصل في النكاح فصل في مجاورة البيت فصل في تلاوة القرآن فصل في بناء الماجد 	 ♦ الصنف الأول من المغرورين: العلماء ♦ الصنف الثاني من المغرورين: أصحاب العبادات والأعمال
فصل في ميدان الدعاة فصل في المريدين فصل في الصادقين فصل في ميدان المتقين	 الصنف الثالث من المغرورين: أرباب الأموال للمرورين: المسنف الرابع من المغرورين: المتصوفة
 فصل في الاحتيال في إيطال الشفعة فصل في الأشرية 	4

وكتاب الاحياء الذي تنبه نقولا هير إلى أن الغزالي تأثر في جزء منه بكتاب الاكياس والمفترين ؛ لا أستبعد أن يكون أيضا قد استوحى منه العنوان [أي احياء عدم الدين]، حيث نجد الحكيم الترمذي في "فصل: في طلب العلم" يقول في المغتسر" بطلب العلم: ١٠٠٠ ولا طلب إقامة حق الله، أو احياء دين الله (59).

⁽⁵⁹⁾ الأنحياس والسنتريين: 49 .

ولاجرم أن الغزالي كان غرضه الأساس في كتابه المذكور هو إحياء دين الله؛ كما يدل على ذلك عنوانه، وكما يقول في مقدمته: قرأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما إحياءً لعلوم الدين (60).

علاوة على أن الغزالي تثاول بين ثنايا مصنفاته فصولا وأبوابا تناولها الحكيم قبله، لكن في مصنفات مستقلة. فمثلا للجكيم الترمذي كتاب بيان الفرق ببن الصدر والقلب والفوائد واللبه، والغزالي عقد في كتابه روضة الطالبين وعمدة السالكين بابا سماه: «الباب السادس في بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل؟. وفي كتابه كيبا، السمادة خصص فصلا بعنوان «فصل في معرفة القلب وعسكره»، وللحكيم كتاب اداب المريدين، والغزالي عقد فصلا في كتابه الادب في الدين وسمه به «آداب الصوفي». وللحكيم كتاب اللعضاء والنفس، والغزالي عقد في كيباء السمادة فصلا سماه: «فصل في معرفة تركيب الجسد ومنافع عقد في كيباء اللموبة الغزالية في المسادل الأخرية فصلا سماه: «وجه تعلق الروح بالبدن»، وفي كتابه معاج القدس في معرفة تركيب الجسد ومنافع تعلق الروح بالبدن»، وفي كتابه معاج القدس في مجاهدة الهوى والفرق بين إشارة المعلى والعقل»، ولمحكيم كتاب النفس في مجاهدة الهوى والفرق بين إشارة الهوى والعرق بين إشارة الهوى والعرق بين إشارة عفين المجال عن ذكرها برمتها.

بل إننا نلمس الغزالي مستأثرا أيضا بالاستعمارات والمجمازات والكنايات والتشبيهات التي كان يصيغ بها الحكيم الترمذي كلامه في الكشف عن مرامه وبيان مقصوده؛ نأخذ هذه العبارة: «فمن جمع الله تعالى فيه كلا الفقهين (61)، فهو الكبريت الأحمر، والعالم الأكبر، واللبيب الأوفر (62)، ونقارنها بقولة الغزالي في كتابه عواهر القران: « . . . ولعلك تقول: أسرت في بعض أقسام العلوم إلى أنه يوجد فيها الترياق الأكبر، وفي بعضها المسك الأوفر، وفي بعضها الكبريت الأحمر، إلى غير ذلك من النفائس (63)، وفي مقدمة كتابه قال عند تقسيمه للكتاب وبيان

⁽⁶⁰⁾ الأحياد: 1/11. (62) بيان الفرق: 78.

⁽⁶¹⁾ أي فقه الظاهر وفقه الباطن. (63) جواهرالقرائن: 48.

فصوله: «الفصل السادس في معنى اشتمال القرآن على الكبريت الأحمر، والترياق الأكبر، والمسك الأذفر، وسائر النفائس والدرر، وأن ذلك لا يعرفه إلا من عرف كيفية الموازنة بين عالم الشهادة وعالم الملكوت (64)، فالقبيستان صنوان من حيث الصياغة والأداء إلا اختلافا يسيرا؛ إذ يستنكف اللبيب عن نقل عبارات غيره بعجرها وبجرها. ونلفي الغزالي يكثر من عبارة «جنود القلب» (65)، وهي عبارة يكثر الحكيم الترمذي من استعمالها في مصنفاته، ونصادفها كثيراً في كتابه البله العلل (66)، وغاذج ذلك من الكثرة بحيث لا يضبطها قانون العد والحصر.

وقبل الانتقال إلى المبحث الثاني نورد ثبّتا مختارًا لبعض مؤلفات الحكيم الترمذي المنشورة. أما المخطوطة فهي من الكثرة، بحيث يعسر إيرادها.

- 1- أداب السريدين وبيان الكسب: تحقيق عبد الفتاح بركة.
- 2- أدب النفس: تحقيق A.J.Arberry وعلى حسن عبد القادر، القاهرة 1947.
 - 3- اسرار مجاهدة النفس: تحقيق إبراهيم الجمل.
- 4- الاكياس والمفترون: تحقيق أحمد عبد الرحيم السايح والسيد الجميلي، القاهرة 1990.
- ٥- الاستال من الكتاب والسنة: تحقيق علي محمد البحاوي،
 القاهرة 1975.
- B. Radtke, "Tirmidiana Minora", . مدر شان أبي عبد الله: نشر و ترجمة . 6- بدر شان أبي عبد الله: نشر و ترجمة . 6- بدر شان أبي عبد الله: نشر و ترجمة . 6- بدر شان أبي عبد الله: أبي عبد الله: 6- بدر شان أبي اله
- 7- بيان الفرق بين الصدر والقلب الفؤاد واللب: تحقيق N.Heer المقاهرة . 1958 .
- N.Heer, "A sufi psychological treatise", in: The Muslim World 51: ترجمة (1961) 25-36, 81-91, 163-172, 244-258.
 - 8- تعصيل نظامر القران: تحقيق حسنى نصر زيدان، القاهرة 1970.

.9-6/3 نفسه: 15.

(65) انظر مشلا: كشاب فشرح عنجائب القلب؛ من (66) انظر مثلا: فذكر علة الصوم،

. 1992 وشتوتكارت، B.Radtke : عقيق: B.Radtke و مبراب كتاب من الريح: تحقيق B.Radtke, Drei Schriften des Theosophen von Tirmid, Beirut-Stuttgart, ترجمة: 1996.

10- عبراب المسامل الذي ساله اهل سيرفس عنها: تحقيق وترجمة: B.Radtke, Drei Schriften des Theosophen Von Tirmid, Beirut-Stuttgart, 1996.

12- نيتم اللوليار: تحقيق عثمان إسماعيل يحيى، بيروت 1965.

A.S.Turat, in Savkiyat Mecunuasi 6 (1966) مارد على الرائضة: تحقيق 37-46.

14-أ- رياضة النفس: تحقيق A.J.Arberry وعلي حسن عبد القادر، القاهرة، 1947.

ب- رياضة النفس، تحقيق عبد المحسن الحسيني، الاسكندرية، 1946.

B.Radtke, Drei Schriften des Theosophen عيرة الأولياء: تحقيق وترجمة Vom Tirmid , Beirut -Stuttgart, 1996.

16- الصلاة وبقاصدها: تحقيق حسني نصر زيدان، القاهرة ، 1965.

A.S.Turat, in savkiyat Mecunuasi 5 (1965) من العقال والبوي ، تحقيق (1965) 119--133.

18- ملم اللولايار: تحقيق سامي نصر لطف، 1983.

19- التلام على معنى لا إله إلا الله: تحقيق محمد ابراهيم الجيوشي، القاهرة.

A.J.Arberry; in: RSO 18 (1940) : عتقيق وترجمة عن التمبير: تحتقيق وترجمة 320-327.

21- المساءل المكنومة: تحقيق محمد أبراهيم الجيوشي، القاهرة، 1980. 22- معرفة الاسرار: تحقيق محمد أبراهيم الجيوشي، القاهرة، 1977. 23- بنارل المباد من المبادة: تحقيق أحمد عبد الرحيم السايح، القاهرة، 1988.

24- المنهيات: تحتقيق محمد زغلول، بيروت، 1985.

25- نوادر الأصول: نشر إستنبول، 1294هـ.

وهذه بعض الدراسات باللغات الأجنبية ، و المتعلقة بفكر الحكيم الترمذي وتصوفه :

- Radtke, Bernd, Al-Hakīm at-Tirmidī. Ein islamischer Theosoph des 3./9. Jahrhunderts, Freiburg 1980.
- 2. Radtke, Bernd, Drei Schriften des Theosophen von Tirmid. Erster Teil: Die arabischen Texte, Bibliotheca Islamica 35 a, Beirut-Stuttgart 1992.
- Radtke, Bernd, Drei Schriften des Theosophen von Tirmid. Zweiter Teil: Übersetzung und Kommentar, Bibliotheca Islamica 35 b, Beirut- Stuttgart 1996.
- 4. Radtke, Bernd, «Al-Hakîm at-Tirmidī, varif min al-qarn at-ţāliţ al-ḥigrī», in RAAD 53 (1979) 1-11.
- Radtke, Bernd, «A Forerunner of Ibn al- Arabi: Hakim Tirmidi on Sainthood», in Journal of the Ibn Arabi Society 8 (1989) 42-49.
- 6. Radtke, Bernd, «Der Mystiker Al-Hakīm at-Tirmidī», in Der Islam 57 (1980), 237-245.
- 7. Radtke, Bernd, «Tirmidiana Minora», in Oriens 34 (1994), 242-298.
- Radtke, Bernd, «Theologen und Mystiker in Huräsän und Transoxanien», in ZDM6 136 (1986), 536-569
- Radtke, Bernd, «The Concept of Wilāya in Early Sufism», in L. Lewisohn (Ed.), Persian Sufism: From the Beginning to Rūmī, 483-496, London 1994.
- 10. Radtke, Bernd & O'Kane, John, «The Concept of Sainthood», in Early Islamic Mysticism, London 1996.
- Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Hakim at-Tirmidi: His Works and Thoughts», in The Islamic Quarterly 14, 1970, 159 ff.
- 12. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Tirmidi's Theory of Saints and Sainthood», in *The Islamic Quarterly* 15, 1971, 17 ff.

- 13. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Tirmidi's Theory of Gnosis», in *The Islamic Quarterly* 15, 1971, 164 ff.
- 14. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Tirmidi's Conception of the Areas of Interiority», in *The Islamic Quarterly* 16, 1972, 168 ff.
- 15. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «The Influence of al-Tirmidi on Sufi Thought», in *The Islamic Quarterly* 20, 1978, 104 ff.
- Gobillot, Geneviève, «Un penseur de l'amour (hubb); le mystique Khurasanien al-Hakīm at-Tirmidi», in Studia Islamica 73 (1991).
- 17. Gobillot Geneviève, «Patience et gratitude selon al-Hakīm at-Tirmiḍī», in Studia Islamica 79 (1994).
- Heer, Nicolas, «Some biographical and bibliographical Notes on al-Hakīm at-Tirmidī», in *The World of Islam*. Studies in honour of Philip K. Hitti, London 1960, 121 ff.
- 19. Massignon, Louis, Essai sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane, Paris 1954.
- 20. Nwyia, Pau, Exégèse coranique et langage mystique, Beirut 1970.
- 21. Yahya, Othman, «L'œuvre de Tirmidī. Essai bibliographique», in *Mélanges*, Massignon 3, Damas 1957, 411 ff.

المبحث الثاني

مراتب الناس في العلم والمعرفة لدى الحكيم الترمذي:

يرتبط كتاب اصاصالعلى ارتباطا وثيقا بالتقسيم الذي يجعله المتصوفة للعلماء؛ فهم: عامة (1) وخاصة (2) وخاصة الخاصة (3) يقول الحكيم الترمذي: قفإن هذه كلمات خصت بهن هذه الأمة ، فالعامة أعطيت حروفها واللفظ بها ، والأولياء أعطت معانيها ، ورؤية المعاني أعطي خاص الأولياء (4) فالعامة يقفون على ظاهر الشريعة وأحكامها: «لأن علماء العامة إنما يفقهون من ذلك على قدر علمهم بربهم ، ليس لهم من علم الصفات إلا حروف المعجم المؤلفة (5) ، أما الخاصة وخاصة الخاصة فيؤمنون بالشريعة ويعضون عليها بالنواجذ – شأنهم في ذلك شأن العامة – لكنهم لايقفون عندها ، بل ينفذون ببصائرهم إلى ما وراءها لتقصي العلل ، وإدراك المقاصد: «فالمعاني مفقودة إلا عند العلماء الحكماء الذين هم خاصة الله تعالى في أرضه (6) .

⁽¹⁾ مصطلح «العامة» يقصد به المتصوفة لفقهاء ؛ يقول الكاشائي: «العامة هم اللين اقتصروا على علمهم بالشريعة ، ويسمون علماء الرسوم » السطالمات الصرفية : (باب العين » الصفحة ص. 122).

⁽²⁾ الخاصة هم اللين نفذوا ببصائرهم إلى ما وواء القشور والألفاظ، واطلعوا بسلوكهم في طريق العبادة على المعاني والأسرار التي عزّبت عن العامة، وبلسان القسوم: «هم الذين خصهم الله تعسسالي من عسامسة المؤمنين بالحسسسة الق

⁽³⁾ خاصة الخناصة ازدادوا درجة أو درجات عن الخناصة، وبلسائهم: اهم أهل التفريد وتجريد التوحيد، ومن عبرالأحوال والمقامات وسلكها وقطع مفاوزها، (نفسه: 90).

⁽⁴⁾ البات العلل: ذكر علة التشهد.

⁽⁵⁾ نفسه: ذكر علة الثناء.

⁽⁶⁾ نفسه: ذكر علة الثناء.

وهو في كل الكتاب ما ذكر شيئا إلا ونسب ظاهر الألفاظ وقصور الفهم إلى العامة، وقرر أن أصحاب المعاني والقادرين على إدراك مقاصد الشريعة وعلل العبودية هم الخاصة وخاصة الخاصة.

ثم نلفيه يقسم العلم إلى ظاهر وباطن، الأول هو القشر والكتاب، والثاني هو اللباب والحكمة (7)، وهو جسمال العلم (8). والأول تعقله العامة، أما الثاني فلطيف، لذا عجزت العامة عن دركه وفهمه (9). وعليه فالمعرفة لها طريقان: طريق الظاهر وهو للعوام، وطريق الباطن وهو للخواص. وطريق الباطن هو المفضي إلى العرفة، أما طريق الظاهر فليس لصاحبها إلا قشور المعرفة.

وهذا ما نلمسه في سائر كتبه؛ يقول مثلا في شفاء الملك: «والحكمة عكمتان، كما أن العلم علمان: علم الله، وعلم بأمر الله، ولكل علم حكمة، والعلم ما ظهر، والحكمة ما بطن منه) (10).

إذن فالألفاظ للعامة، والمعاني للصفوة، وبعبارته: «خاصة العباد» (١١)، و «خاصة الأولياء» الذين أعطوا رؤية المعاني (١٤)، وقد سماهم في شفه العلل: «خاص الخاص» (١٤).

وهؤلاء الأولياء لهم صفات طُهرانية، فهم أهل القلوب الذين يقومون لله بدناً وقلباً، وهم المطمئنون بربوبيته، وهم المقصودون من قوله تعالى: ﴿يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية﴾(١٤)، وهم أهل التقوى والورع، وهم المنتبهون عن الآخرة(١٥)، وهم رجال الله(١٥)، وهم العرفاء(١٦)، وهم أهل

⁽⁷⁾ انظر نفسه: الديباجة.

⁽⁸⁾ انظر نفسه: أخر الديباجة.

⁽⁹⁾ انظر نفسه: الديباجة، وذكر علة الثناء، وذكر علة قول رسول الله على: فإذا دخل العشر، وأراد أحدكم أن يضحي قلا يس من شعره ولا بشره شئاة.

⁽¹⁰⁾ سَمَّة، السَّلَى (مسخطوط ولي الدين): ورقة رقم 11.

⁽¹¹⁾ انظر: إنبانه الملل: الديباجة.

⁽¹²⁾ انظر نفسه: ذكر علة التشهد،

⁽¹³⁾ انظر: م*ندا، العلل*: ورقة رقم 7.

⁽¹⁴⁾ انظر: إصابت السلك: ذكر علة العنف.

⁽¹⁵⁾ انظر نفسسه: ذكسر علة المشي أمسام الجنازة وخلفها.

⁽¹⁶⁾ انظر نفسسه: ذكسر علة المشي أمسام الجنازة وخلفها.

⁽¹⁷⁾ انظر نفسه: ذكر علة مقادير الزكاة.

ولاية الله (18)، وهم والأنبياء أهل العبودة (19)، وهم أهل اليقين (20). وهؤلاء هم الأقدر على معرفة أسرار العبادات ومقاصد المعاملات، ولذا سماهم في كتابه علل المعادات: «أهل العلل» (21). علاوة على صفات أخرى كثيرة يستوعبها كتاب اصات المعلل العلل» (22)، ويمكن توضيح أهم الصفات المذكورة في الكتاب المذكور مع ما يقابلها من صفات العامة في الجدول التالي:

الأولياء	الفقهاء	
أهل التقوى والورع والفهم	أهل الثواب والعقاب	
أهل الباطن	أهل الظاهر	
أهل اللباب والحكمة	أهل القشر واللفظ	
أهل الانتباه والمعرفة	أمل الغفلة	
أهل العبودة واليقين	أهل العبادة	
أهل الولاية ورجالُ الله	أهل الشريعة	
الحُزَّان وعبيد الحدمة	عبيد الغلة (الجزاء)	

(18) انظر نفسه: ذكر علة الميراث، وأيضا: ذكر علة الفاتل أنه لا يرث.

(19) انظر نفسه: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون. هذا وإن المتبودة فللمجاودة اللخاصة الذين صححوا السبة إلى الله بصدق المقصد إليه في سلوك الطريقة، والمعبودة الخاصة الذين الطريقة، والمعبودة الخاصة الخاصة الذين شهدوا نفوسهم قائمة به في عبوديته انظر: اسطاد على المسرفية للكاشائي: 122-123، ويقول الشيخ الأكبر محيى الذين بن عربي: العبودة: من شاهد نفسه في مقام العبودية لربة الصطاعات العمولية (في ذيل كساب العرب على المناب العبودية العرب العرب المحربة (في ذيل كساب العرب المحربة (في ذيل كساب العرب العرب العرب المحربة (في ذيل كساب العرب العرب العرب المحربة (في ذيل كساب العرب المحربة (في ذيل كساب العرب المحربة الم

(20) انظر: التبا*ت العلل*: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون.

(21) أنظر: ملك المبادات (مخطوط ولي الدين): ورقة رقم 47.

(22) هذه الصفات الذكورة في اسات المعلى لها نظائر وأشباء في سائر كتبه، عما يؤكد نسبته إليه كما سترى، وتقتصر هنا في التمثيل لذلك بصفة المل البقين»، فهو يكثر من استعمالها خاصة في كتابه غنم اللراياء؛ ننقل مثلا هذه القبيسة: "فؤان أهل البقين بصفون من قلوبهم أمورا أنا في خلو منها، فقصد لتطهير الباطن بعدما استقام له تطهير الظاهر المخطوط ولي الدين: ورقة رقم تطهير الظاهر المخطوط ولي الدين: ورقة رقم كابا وقولا وفعلا، نفسه: ورقة رقم قلبا وقولا وفعلا، نفسه: ورقة رقم قلبا وقولا وفعلا، نفسه: ورقة رقم 25.

وهذا ما تلخصه هذه القبيسة من كتاب عدم اللوليار: «فهل الظاهر إلا ما ظهر على القلوب، وإنما يظهر بصفاته على قلوب خاصة أوليائه، فإذا انتهت الصفات صار إلى الباطن الذي لا يدرى . . . (23)

هذا وإن ما ذكره من اشتراك في الصفات بين الأولياء والأنبياء في ختم اللولياء يذكره أيضا في كتبابه المبات العلل، وسنشيسر إلى بعض ذلك دون خوض في التفصيل والاستقصاء.

فالأنبياء والأولياء فضلوا على الخلق بالمعرفة بالله والعلم به والانتباه لعظمته وجلاله (24) ، وكلاهما تجاوز العبادة إلى العبودة دون التفريط في العبادة ، وكلاهما انكشف له الغطاء عن ملك الله تعالى فصساروا أهل اليقين وصارت لهم الأصور معاينة ، وكلاهما يخدم ربه دون انتظار للغلة - أي للعقاب والثواب-(25) .

ولهذا الكلام العرفاني أشباه ونظائر في مواضع عدة من معتم الاوليا، نصطفي منها هذه العبارة: «... وقد بشر سائر النبيين عليهم السلام بالمغفرة، فهذا وأشباه هذا هو علم الأنبياء صلوات الله عليهم، والأولياء بهذا العلم يطالعون تدبيره، وبهذا العلم يعاملونه، ويقومون بالعبودة له، لا من كشف له عن هذا النوع من العلم، فإنما فتح له من الغيب الأعلى حتى لاحظ ملك الملك ... (26).

وكثيرا ما يتهجم على العامة لتشنيعهم على الأولياء بسبب سوء الفهم وضمور البصيرة؛ يقول في البات العلل: «وإن كان من العامة تخليط وميل إلى الغنيمة، فحسابهم على الله تعالى» (27)، وهذا هو عينه ما قاله في غتم اللولياء مع تغيير طفيف في العبارة: «فأي جرم أعظم من جرم رجل يلتقط كلام الأولياء حرفا حرفا، ثم خلطه فأضمره حكايات (28)، وأيضا قوله: «... فوقعوا في التخليط فسقم القلب» (29).

⁽²⁸⁾ لمص الأرلياء: ورقة رقم 9.

⁽²⁹⁾ نفسسه: ورقة رقم 35. لمسرفة الفكر المسولمي والعرفاني لذى الحكيم الترمذي بعسق وتفصيل يرجع إلى ما كتبه المستشرق بيرند وانكه Bernd Radike في كتابه:

Al-Hakim at-Tirmidi, ein islamischer theosoph des 3./9.Jahrhundert: pp.39-95.

⁽²³⁾ نيشم اللولياء : ورقة رقم 10 .

رونه) مصم استوجيد ، ورف رسم 1000 و المار (24) انظر : العباسة العام المار (24) انظر المار المار

⁽²⁵⁾ انظر نفسه: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون.

⁽²⁶⁾ غيثم *الأرلياء*: ورقة رقم 8.

⁽²⁷⁾ *إدبات العلل*: ذكر علَّة الحيج.

الصدر والقلب والفؤاد واللب:

ألف الحكيم الترمذي في هذه المصطلحات العرفانية كتابا وسمه بن بيان الفرق بين المسمد والقلب والفواد واللب وقد قام بتحقيقه المستشرق الدكتور نقولاهير، ونشرت أول طبعة منه سنة 1958 بالقاهرة. ويذكر المستشرق بيرند راتكه أن هذا الكتاب هو للحكيم الترمذي من حيث أفكاره، أما أسلوبه فليس له، بل لأحد تلامذه (30).

وفي هذا الكتاب يجعل الحكيم الصدر والقلب والفؤاد واللب مقامات إحداها تفضي إلى الأخرى وتتصل بها، وإن كان لكل واحد منها حكم على حدته ومعنى غير معنى الآخر. فالصدر هو مقر علم الظاهر والعبارة، وموضع النفس، ومكان الوسوسة (31). والقلب هو موضع علم الباطن والحكمة والإشارة، ومعدن نور الإيمان والتقوى والسكينة، وبه مدار تأكد وجوب الشواب والعقاب (32). والفؤاد هو موضع الرؤية، حيث يصير الغيب عيانا (33). واللب هو معدن نور التوحيد، وهو غاية ما يصل إليه عباد الرحمن (34). وصفوة القول: إن الصدر هو موضع نور الإسلام، والقلب هو موضع نور الإيمان، والفؤاد هو موضع نور المعرفة، واللب هو موضع نور المعرفة، واللب هو موضع نور الإيمان، والفؤاد هو موضع نور المعرفة، واللب هو موضع نور الإيمان، والفؤاد هو موضع نور المعرفة، واللب هو موضع نور التوحيد؛

شهواتها، وتدس الأمور كلها في الصدرين عين الفوادة منخطوط ولي الدين: ورقة رقم 24 وهو عينه من قرره في رسالته مسالة ني البين والهمسسان والهمسان والهمسان والهمسان من المحم التي فالقلب ما بطن منها [أي البضعة من اللحم التي في جدوف الإنسان وهي القلب والقواد، والروية في جدوف الإنسان وهي القلب والقواد، والروية له، وذلك قوله تعالى: ﴿ما كنب الفواد ما طهر أي﴾، وجعل لهذه البضعة ساحة وهي الصدرة مخطوط ولى إذا ين: ورقة رقم أ.

(34) أنظر: بيان الذي: 79-70.

(35) أنظر نفسه: 70.

⁽³⁰⁾ انظر :

Bernd Radtke, Drei Schriften des theosophen Von Tirmid: p.4.

⁽³¹⁾ انظر: بيان النشرق: 47-40، وهذا عينه مسا قرره في كتابه صفاء العلل إذ يقول: «فالنفس في هذه الأشهاء التي وصفنا ومسجست على الصلاء وسلطانها فيهة مسخطوط ولي الدين: ورقة رقم 4.

⁽³²⁾ أنظر: بيان الفرق: 40-62.

⁽³³⁾ انظر نفسه: 62-70، وهذا عينه هو منا ذكره في كتابه علل المبادات إذيقول: قوللعرفة في القلب، والشهوة في النفس، والصند سناحة القلب، وللنفس في الصندر باب إليه تقنفي

الإسلام، وحياة القلب بروح الإيمان، وحياة الفؤاد بروح المعرفة والمشاهدة، وحياة اللب بروح التوحيد والانفصال عن القوة والحول والاتصال بالحق⁽³⁶⁾.

وهذه المعاني نفسها مبثوثة في مواطن عدة من البات العلل ، فنسطر مثلا هذه القبيسة : ﴿ فهذا القوي ينتصب بين يدي الله تعالى بقلبه ، كما ينتصب في الظاهر بجوارحه ، فقلبه يناجي ، وبدنه يواجه ، وليس لقلبه التفات ، لأنه قد سلم صدره من الآفات، وتفرغ قلبه منها (37) . فالصدر هو موضع الآفات وسبيل تخلصه منها بتعلقه بالقلب .

وإذا كان في بيان الفرق قد بين أن قوام الصدر بقوام القلب، وأنه داخل الصدر، «وهو كسواد العين الذي هو داخل العين»، «وكبلد مكة الذي هو داخل الصدر، وكموضع الفتيلة من القنديل، وكالبيت داخل الدار، وكاللوز داخل القشر الأعلى» (38)، فإنه أيضا في البات العلى يقرر ذلك: «فإذا أراد القلب أمراً أشرق العقل بشعاعه في الصدر، فزين ذلك الشيء على عين القلب، وبين المحاسن من المساوئ، وميز بينهما (39)، ويقول: «وقلبه في صدره (40)، ويقول: «وذلك أن القرآن في الصدر، والصدر ساحة القلب، والنفس خالية عن ذلك كله (41). القرآن في الفؤاد: «وللقلب عينان، فإذا أشرق النور في القلب، فتح العينين، ويقول في الفؤاد: «وللقلب عينان، فإذا أشرق النور في القلب، فتح العينين، وذهب الكمه، فأبصر العيب» (42)، ويقول: «فجاءت شهوات النفس، فأظلمت طالعوا الحكمة بعيون القلوب» (43)، ويقول: «فجاءت شهوات النفس، فأظلمت الصدور، فحالت بين عيني الفؤاد، وبين عين السير إليه والنظر إلى جلاله (44). فقد قلنا إن الفؤاد في المقام الثالث وهو يتوسط القلب، والتوسط هنا عبر عنه بالعين،

⁽³⁶⁾ تفسه: 96.

⁽³⁷⁾ *إدبات العلك*: ذكر علة صبلاة الجسماعية والإمامة.

⁽³⁸⁾ انظر: بيان الفرق: 36.

⁽³⁹⁾ *افيات السلك*: ذكر علة تحريم الحسر.

⁽⁴⁰⁾ تفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

⁽⁴¹⁾ نفسه: ذكر علة الغراءة، وهذه العبارة هي عينها ذكسرها في كستابه علل المسادات؛ يقسول: *والشهوة في النفس، والصدر ساحة القلب»:

ورقة رقم 48، وهو ما يشبته في هام اللوليه:

إن الصلا ساحة القلب، وللقلب في هذه
الساحة باب، وللنفس باب، فإذا دخل المطاء
من الله في الصدر، فإنما قعد حارسا للقلب لتلا
تأخذ النفس نصيبا، فإن أخذت بغلبتها نصيبها،
لم يقدر الحارس على منها، . . ، ورقم رقم 5.

⁽⁴²⁾ أدبات الملك: ذكر علة الركوع.

⁽⁴³⁾ نفسه: اللبياجة.

⁽⁴⁴⁾ نفسه: ذكر علة الحج.

وعين الشيء هو وسطه، أما النظر إلى جلاله فهو اللب، وقد ذكرنا أنه في المقام الرابع، فإن أهله هم اللين يدركون الحكمة وباطن الأمر والنهي؛ أي عللها كما صرح بذلك في عدة مواطن من البات العلل.

وعلاقة العقل مغروس في أرض التوحيد» (46)، ويسمى هذا المقام بمقام التوحيد كما «هو العقل مغروس في أرض التوحيد» (46)، ويسمى هذا المقام بمقام التوحيد كما رأينا، وهو أيضا ما يقسره في البات العلاعلاي إذ يقول: «وبالعقول وحده العباد وعرفوه» (47). ومعنى هذا أن العقل هو الذي ينير للقلب طريقه، فإذا «استدطريق العقل، فلا يصل إلى القلب، ووجد الشيطان سبيلا إلى القلب فأفسده (480)، وهذا من علل تحريم الخمر حيث إنه يقيم «سدا بين العقل والقلب» (490). وفي مقابل ذلك، فإن الذهن هو محرك النفس ومهيجها، وبعبارته: «فالذهن مدبر النفس، والعقل مدبر القلب، والقلب يطلب ربه، والنفس تطلب لذتها وشهوتها، فأيهما غلب، فالجوارح تبع له (500). وهذه المقابلة تقتضي المقابلة بين «علم النفس» وهو العلم القائم على ظاهر الحياة الدنيا وعلى الحواس وهو «علم الظاهر»، وبين «علم القلب» وهو الصادر من القلب والعقل وهو «علم الباطن».

وبيان الفروق السابقة سيجرنا إلى بيان الفرق بين الروح والنفس، فنقول: إنهـما عند الحكيم الترمـذي ضدان: «فالروح تأمر بالحـسن، والنفس تأمر بالسوء» (51).

وهذا عينه هو ما يقرره في سائر كتبه، يقول في النفس وما تأمر به من سوء عند . تحديده لمعنى الصدر في بيان الغرق: «وهو مـوضع ولاية النفس الأمـارة بالسـوء،

المنى الأخير وهو العمل بالعلم (انظر تفصيل ذلك في: سرف المشك وساهيته للمحاسبي: 43 فما بعدها، وللغزالي: 60 فما بعدها).

(46) بيا*ن الغرق*: 71.

(47) إيبات العلك: ذكر علة تحريم الخمر.

(48) نفسه: ذكر علة تحريم الحسر.

(49) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(50) نفسه: ذكر علة القراءة.

(51) نفسه: ذكر علة الركعتين.

(45) العقل لدى علماه المسلمين قديما له ثلاثة معان: الغريزة، والعلم، والعسمل بالعلم (انظر: علم المحديث لابن تيسمية: 246، وضرفه السفل رساهيته للمحاسبي: 17)، وأضاف الغزالي إلى هذه المعاني معنى رابعا وهو العلم المستفاد من التجارب بمجاري الأحوال (انظر: عدرف المعنى مند رساهيته للغزالي: 60)، لكن هذا المعنى عند النظر يتبين أنه من صميم المعنى الثاني وتفصيل له. ولكن العقل عند المتصوفة هو المحمول على

ولها فيه مدخل، وتتكلف أشياء وتتكبر، وتظهر القدرة من نفسها (52)، ويقول في الروح: • والروح عبارة عن النور الذي به أحيى الله الخلق، وهو كما ذكر الله تعالى أن الروح من أمره، وقوام الروح بالله، والنفس قائمة بالروح (53). ويقول في الاكياس والسغتون: «قالنفس وعاء الهوى، المشتملة عليه بأهل الغرور (54)، ويقول في منارل العباد من العبادة: «واستوى القلب ملكا على سريره، والروح ترجسمانه، والعسقل وزيره، والأمر والنهي الملك، والراعي الروح، والمدبر العقل، وقد كانت النفس من قبل ذلك في معدنها ملكا على القلب مطاعة، فصارت بتوفيق الله للعبد مسلوبة المملكة ساقطة المنزلة، مخيبة مقصاة (55). ولذلك يجعل الروح سماويا، والنفس أرضية (56).

لكن يعتبر النفس والروح أصيلين في الإنسان بالرغم من المسراع الأبدي بينه ما بدليل قرفه: اعند خروج الروح والنفس منه (57) (58) فهما يتجاذبان الإنسان إلى أن يدركه ريب المنون، وذلك امن أجل أن الرئيس في الجسد اثنان: روح ونفس (59).

وكما أن النفس ملازمة للقلب تتربص به الدوائر، فإن الروح ملازمة للبدن؛ يقول: «لأن العلم حياة القلب والنفس، كما أن الماء حياة البدن والروح»(60).

الفكر المقاصدي عند الحكيم التومذي:

إن كــــــاب اصاحال ملك يكشف عن كـــون الحكيم التـــرمـــذي من أبرز المقاصدين، وأنه كان من السباقين للتصنيف في علم «مقاصد الشريعة»، فهو من القاتلين بتعليل الشريعة وأنها معقولة المعنى كما صرح بذلك في ديباجة كتابه: «فإنك

⁽⁵²⁾ بي*ان النرق*ي، 35.

⁽⁵³⁾ نفسه: 96.

⁽⁵⁴⁾ *الأكياس والمتعرين*: 21.

^{.74-73} متازل المياد من الميادة: 33-74.

⁽⁵⁶⁾ أنسطُس : سسس*الة في الإيسان والإحسسسان* والإسلام: ووقة وقم 1 .

⁽⁵⁷⁾ أي من الإنسسان، وهو يشسيس في ذلك إلى الموت.

⁽⁵⁸⁾ إديات الملك: ذكر علة الغسل من الجنابة.

⁽⁵⁹⁾ نفسه: ذكر علة الركعتين.

⁽⁶⁰⁾ نفسه: ذكر علة الصلاة.

سألتني عما اختلف الناس فيه من إثبات العلل في الأمر والنهي ، إلى أن يقول: «ولكن عللها قائمة ، علمها من علمها وجهلها من جهلها» ، ويقرر أن الشريعة معللة بجلب المصلحة ودرء المفسدة ؛ إذ يقول: «وإنما زجر الله تعالى الخلق عما يشينهم ويفسد عليهم محاسنهم ، وألا يقعوا في أودية الهلاك ، وألا يكونوا في ذي أهل الذلة والصغار ((16)) . وفي مقدمة كتابه نلفيه يثبت هذا التعليل للأحكام - وبعبارته : للأمروالنهي - بشواهد من النقل والعقل .

أما شواهد النقل فهي:

- ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول بمن ينقلب على عقبيه ﴾ .
 - ﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم ﴾ .
- ﴿ الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لايفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ .
 - ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون﴾ .
 - ﴿ ولقد فتنا الذين من قبلهم ﴾ .
 - ﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب﴾.

وأما شواهد العقل فمنها أن الله تعالى في أمره ونهيه إما أن يكون خاطبنا جزافا، وإما أن يكون لحكمة. فالأول عاطل باطل لأنه تعالى منزه عن العبث، فيتحصّل الثاني (62).

وهو يعتبر معرفة علة الأحكام هي باطن العلم، وهي العلم النافع، وهي جوهر الأمور، وهي الحجة (63). وهو إن لم يستعمل كلمة المقاصد، للتعبير عن العلل كما هو دأب المتأخرين من علماء الأصول والمقاصد، إلا أنه استعمل مشتقات المادة (ق. ص. د) في مواطن عدة من كتابه، وكانت في هذه المواطن تحمل المعنى

⁽⁶¹⁾ نفسه: ذكر علة تحريم الخمر. (63) انظر نفسه: اللبياجة.

⁽⁶²⁾ انظر نفسه: الديباجة.

المعهود من عبارة امقاصد الشريعة»، من ذلك قوله: «وطالعوا الحكمة» فقصدوا الأسور على حسب جواهرها» (64) وقوله: «ومثل من يقصد بعمل الأركان، ويهمل شأن القلب مثل قائد دعاه الملك . . . » (65) وقوله: « . . . وإنصابه كفيض الماء قاصدا لمعلمه (66) . ففي هذه القبائس نلفيه يجعل القصد بمعنى الهدف والغاية ، وهذا هو مفهوم «المقاصد»، فهي جمع للمقصود أو المقصد وهو: «ما تتعلق به نيتنا وتتوجه إليه إرادتنا عند القول أو الفعل (67) . ولا جسرم أن هذا المعنى واضح في العبارات التي نقلناها من اصاحه العلل بما لا يحتاج إلى مزيد بيان .

وإذبينا سلفا أنه يجعل معرفة العلل مخصوصة بالعلماء العارفين وهم الأولياء ، فإننا نستفيد من كتابه سفاء العلل أنه يجعل الولاية شرطا أساسا في الاجتهاد والاستنباط كما هو مؤدى قوله: «والبينة في الرواية والنقل ، ويحتاج أهل الاستنباط والاجتهاد إلى [قلب] (68) ذكي مشحون بنور الله ، ونفس صافية من كدرة الأخلاق ، عفيفة من شهوات الدنيا حتى تدرك الحق وتسلم من الدخول بين الله وبين عباده (69) . وبالجمع بين أعضاء كلامه في اصافي المعلى وسفاء العلل والكشف عن ندرك أن الاجتهاد عنده متوقف على قدرة العارف الفقيه على التعليل والكشف عن العلم والكشف عن العلم وهذا يتفق مع ما يقرره علماء مقاصد الشريعة من أن «هذا العلم قير أهله على غير أهله (71) .

ونلفيه يميز بين مقاصد الخطاب، ومقاصد الأحكام. فيبين أن للخطاب علتين: علة ظاهرة، وعلة خفية. العلة الظاهرة هي التي يدركها العامة والوقّافون عند ظواهر النصوص، والعلة الخفية هي التي يدركها الأولياء لأنهم ينفذون بسصائرهم إلى بواطن الأمور (72)، ولأن لهم "عن الله تعسالي في هذا نظر لطيفة (73). وهذه العلة اللطيفة – وهي المقصودة عند أهل العرفان – تكون ذوقية لا

⁽⁶⁹⁾ *شنا، الملل*: ور**نة** رقم 33.

⁽⁷⁰⁾ أي علم مقاصد الشريعة .

⁽⁷¹⁾ مَعْبَة الله البالغة أولى الله الدهلوي: 33/1.

⁽⁷²⁾ انظر: ادبات الملك: علة مقادير الزكاة.

⁽⁷³⁾ نفسه: ذكر علة قول الرسول إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى. .

⁽⁶⁴⁾ تفسم: الديباجة.

⁽⁶⁵⁾ نفسه: ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة.

⁽⁶⁶⁾ تنسه: ذكر علة الحج.

⁽⁶⁷⁾ *معضل إلى مقاصد الشريعة* لأحسسد الريسوني: 7.

⁽⁶⁸⁾ في الأصل: القلب.

يحيط بها علماً إلا من جاهد بالرياضة وتجرد من الشهوات؛ يقول: اوإذا راض نفسه وتخلى عن الشهوات خلا صدره، فإذا كان كذلك شرحه الله بنوره، وامتلأ صدره من النور، فبنوره تلاحظ الحكمة في محلها، فينال منها بملاحظته علل أعمال العُماّل، كيف لطف ربنا جل وعز في قسمتها بين خلقه، وكيف حسن تدبيره فيها، ويلاحظ أم الكتاب في محله، فينال منها بملاحظته علل ما يمحو أو يكتب فيها بمشيئته، ويلاحظ مجرى القضاء في ملك الجبروت، فتحكم له هذه اللحظات كلها» (٢٥٠). أما مقاصد الأحكام فت تصدير كل ذلك بالكشف عن بعض العبادات والمعاملات عبر الكتاب برمته، مع تصدير كل ذلك بالكشف عن بعض معاني التوحيد وأسراره في «ذكر علة الإقرار بالتوحيد».

وإذا كان المتأخرون قد قسموا المقاصد إلى عامة وخاصة وجزئية (75)، فإن المحكيم الترمذي مع أقدميته عنهم قد قرر هذه القاعدة بشكل تطبيقي. ففيما يتعلق بالمقاصد العامة، نلفيه يؤكد أن الشريعة معللة بجلب المصلحة ودرء المفسدة كما رأينا، ولا يفتأ يشير خلال الكتاب برمته أن الشريعة جاءت لحفظ الضروريات الخمس؛ يقول مثلا: قلأن الله تعالى دعا الخلق إلى أن يعرفوه فيوحدوه قلبا، فلو اكتفى منهم بذلك لم يقتضهم الإقرار به، فكان إذا عرفوه ووحدوه حرمت دماؤهم وأموالهم وأعراضهم، إلى أن يقول: "فمتى كانت تقوم حجة الله سبحانه على من تناول منا دما أو مالا، فيقتص لهم في الدنيا، وينتقم لهم في الآخرة"، ففي وجوب الإقرار بالتوحيد حفظ الدين، وفي حرمة الدماء حفظ النفس والعقل (777)،

⁽⁷⁴⁾ نفسه: الديباجة.

⁽⁷⁵⁾ المقاصد المامة هي التي تمت مراعاتها على صعيد الشريعة كلها أوغالبها، والمقاصد الخاصة هي المتعلقة بمجالات التشريع كم المتعلقة بمجال المعاملات أو مسجال المعبادات، أما المقاصد الجزئية في الشريعة (انظر: حدته من الأحكام الجزئية في الشريعة (انظر: مدخك المن مقاصد الشريعة: 11-11).

⁽⁷⁶⁾ المبادم الملكي: ذكر علَّة الإقرار بالتوحيد. وقد عرف العلماء الضروريات: «أنها لا بد منها من قيام مصالح الدين والدنيا، بحيث إذا

فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة بل على فساد وتهارج وفوت حياة ، وفي الأخرى فوت النجساة والمنعسم والرجسوع بالخسسران المبين؛ العوافقات للشاطبي : 4/2.

⁽⁷⁷⁾ حفظ العقل مضمّن في حفظ النفس ؟ يقول أحمد الريسوني: الفالعقل ليس له كيان مستقل منفصل ، بل هو جزء من كيان الإنسان المعبر عنه بالمنفس ، وإنما خصه الشرع ببعض الأحكام، وخصه العلماء باللكر ، نظراً لمكانته وتوقف التكليف عليه ، ولكونه شرطا لا بد منه لحفظ باقي الضروريات ، مدخل الدي مقاصد الشريمة : 55.

هذا وقد يقتصر الترمذي على تسليط الضوء على ضرورية دون أخرى وتفصيل القول فيها بحسب ما يقتضيه المقام، فمثلا يقول في حفظ المال: «وأما علة الميراث، فإن الله تعالى جعل هذا المال قوام المعاش للخلق» (82)، ويقول في حفظ المعقل في موطن آخر: «والخمر وكل شيء مسكر، فهو مفسد للعقل، وبالعقول وحدّه العباد وعرفوه، فإذا سكر استد طريق العقل» (83).

وفيما يتعلق بالحفظ التحسيني يقول في سنن الصلاة التي وسمها بالمعالم:
ق. . . لأن حفظ الحدود في الصلاة فرض، وإقامة المعالم فضل، وإنما هي زينة الصلاة وجمالها، وهي صلاة الأنبياء والأولياء والمقربين (84)، وهذا يوافق ما أطلقه العلماء في تعريفهم للتحسينيات بأنها: «الأخذ بما يليق من محاسن العادات، وتجنب الأحوال المدنسات، التي تأنفها العقول الراجحات (85)، ومشلوا لذلك بأمثلة منها: «التقرب بنوافل الخيرات من الصدقات والقربات وأشباه ذلك» (86).

⁽⁷⁸⁾ إنباط العلل: ذكر علة الإقرار بالتوحيد.

⁽⁷⁹⁾ تقسه: ذكر طة الرباء

⁽⁸⁰⁾ نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

⁽⁸¹⁾ نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

⁽⁸⁶⁾ ئىسە: 5/2.

⁽⁸²⁾ نفسه: ذكر علة المراث.

⁽⁸⁴⁾ نفسه: ذكر علة السأن.

⁽⁸³⁾ نفسع: ذكر علة تحريم الخمر.

⁽⁸⁵⁾ *السرافقات* للشاطبي: 5/2.

أما الحاجيات (87) فلها تنبيهات وإشارات كثير في البات العلل منها قوله:
«... لأن حفظ الحدود في الصلاة فرض» إذ كثيرا ما يمثل علماء المقاصد للحفظ الحاجي ب: «ضبط تفاصيل العبادات وتحديد مقاديرها وكيفياتها، باعتبار أن هذه الضوابط والتفصيلات لا يتوقف عليها - في الأمد القريب - إقامة أصل العبادة ولكن من شأن غياب هذه التفاصيل والتحديدات إحداث بلبلة وغموض لدى المكلفين» (88).

ومن نماذج المقاصد العامة التي يذكرها الحكيم الترمذي إقامة العدل ومجانبة الظلم؛ إذ يقول: «فمن لم يفهم علته (89) ، زاغ عن القصد، وانتظم في الجور (90) ، ويقرر أن حرمة الدماء والأموال والأعراض إنما اليبرز عدله على الجميع (191) ، بل إنه أيضا يجعل العدل مقصودا في تفاصيل العبادات وجزئياتها، ونمثل لذلك بما قاله في "باب أدب الصلاة في [الطهارة] (90) وما يصلح من إكمالها من كتابه علل المعادات: «وتعتمد على رجليك جميعا، تعطيهما حقهما، لا تظلم واحدة دون أخرى (93) . ويشير في مواضع عدة إلى أن الشريعة قائمة على رفع الحرج والضرر، يقول مشلا في صلاة الجمعة: «ثم أقرت تلك الصلاة على الأصل الذي كان في المبدء، وهما ركعتان، لئلا تثقل على العباد، وقد أراد بهم اليسر في دينهم ورفع عنهم الحرج (94).

أما المقاصد الخاصة والمقاصد الجزئية فذكر مما وتطبيقهما واضحان من خلال تقسيمه للكتباب إلى ذكر علة كل باب من أبواب الفقه المعهودة في كتب الفروع، وإدراج علل الأحكام الجزئية تحت ما يناسبها من أبواب، مثال ذلك أنه يخصص بابا بعنوان: «ذكر علة الصلاة» يسطر فيه ما بدا له من علل كامنة في فريضة الصلاة،

من (88) بدخل الن بقاصد الشريعة: 63.

⁽⁸⁹⁾ أي علة الإقرار بالتوحيد.

⁽⁹⁰⁾ إدباط العلل: ذكر علة الإقرار بالتوحيد.

⁽⁹¹⁾ نفسه: ذكر علة الإقرار بالتوحيد.

⁽⁹²⁾ في الأصل: الطاهرة.

⁽⁹³⁾ ملك السبادات: ورقة رقم 7.

⁽⁹⁴⁾ إنبائه المللي: ذكر علة الجمعة.

⁽⁸⁷⁾ يعرفون الحاجبات ب: النها مفتقر إليها من حيث التوسعة ورفع الفيق المؤدي في الغالب إلى المربح والمشقة اللاحقة بغوت المطلوب، فإذا لم تراع دخل على المكلفين على الجسملة الحسرج والمشقة، ولكنه لا يبلغ مبلغ الفسساد العادي المتوقع في المسالح العامة (السرائفات : 4/2-5).

فهي تحتل موقعا وسطا بين الفسروريات والتحسينيات.

فهذا من قبيل المقاصد الخاصة. ثم يدرج تحته علل الأحكام الجزئية المتعلقة بهذا الباب، فيتكلم على: «ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة»، و «ذكر علة التكبير»، و «ذكر علة الثناء»، و «ذكر علة الاستعادة»، و «ذكر علة القراءة»، و «ذكر علة الركوع»، و «ذكر علة السجود»، و «ذكر علة القعود»، و «ذكر علة التهده»، و «ذكر علة القعود»، و «ذكر علة التهده»، و «ذكر علة المنعيات والتسليم»، و «ذكر علة رفع الأيدي و رمي البصر حيث يسجد» إلخ. . . و هكذا في سائر أبواب الكتاب، و هذا من قبيل المقاصد الجزئية.

والحكيم الترمذي يستند في تعليلاته إما إلى أسس لغوية ، أو أسس نقلية ، أو أسس ذوقية عرفانية .

فمن أمثلة التعليلات القائمة على اللغة وفلسفتها أنه في اذكر علة القعودة يذكر أن من علل السجود أنه غطاء للساجد على ما سلف من ذنوب تاب منها، فهو كفارة له منها، وهذا أخذه من المعنى اللغوي للكفارة وهو الغطاء. وفي "ذكر علة الشحيات والتسليم، يجعل معنى كلمة "التحيات، في التشهد: الأمر بجعل كل التحيات للحي الذي لا يوت؛ وذلك استنادا إلى المعنى اللغوي للتحية، حيث إنها مأخودة من الحياة. وفي "ذكر علة الصف، يذكر أن من علل القيام في صفوف الصلاة اتفاق الظاهر والباطن، وإلا كان ذلك نفاقا، لأن هذا معناه مخالفة الظاهر وجهان، وذلك اعتمادا على المعنى اللغوي للنفاق كل شيء له وجهان. ومنه نافق اليربوع (650)، فإن لها بابين، وفي "ذكر علة صلاة الفطر وصدقته وصلاة الضحى والأضحى" يذكر أن من علل صوم رمضان مغفرة الذنوب، وهذا بناء على أن المعنى اللغوي لرمضان هو الإرماض؛ يقول: "سماه رمضان، فيرمض به ذنوبهم إرماضاً لوقارة الرحمة التي أودع الله تعالى ذلك الشهر». وفي "ذكر علة الزكاة: به ذنوبهم إرماضاً لوقارة الرحمة التي أودع الله تعالى ذلك الشهر». وفي "ذكر علة الزكاة؛ يذكر من عللها غو المال وزيادته، وهذا بناء على المعنى اللغوي للزكاة:

⁽⁹⁵⁾ نوعٌ من الغثران، وهو قصير اليدين وطويل الرجلين، وجمعه يرابيع.

ويكثر من الاستعارات والمجازات، فللقلب شمس، وللشهوات دخان (66)، ولليل سلطان (97)، والرحمة تجري كالسيل، ولأخلاق السوء بنيان يقلعه سيل الرحمة (89)، وأول حلول الليل يستعير له إقبال أواثل جيوش ملك (99)، وهو يجعل ذلك يصب في الكشف عن المعنى والعلة. فمثلا حين يجعل الليل صاحب سلطان، ومبتدأ ظهور هذا السلطان هو المغرب، فهذا إيذان من الله للعباد بحلول وقت السكينة، فسيطبق الأفق، وتعسشى الأبصسار، ثم يقسرر أن هذا هو علة المغسرب والعشاء (100).

ومن أمثلة التعليلات القائمة على النقل، أن الخمر حرام لما فيه من مفاسد على العقل، وذلك بناء على قوله تعالى: ﴿يا أيها اللين آمنوا إغا الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إغا يريد الشيطان أو يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ﴿ ويجعل العلة في إمامة السلطان هي أن السلطان ظل الله في ظل الله في الأرض، وذلك بناء على مساروي عنه تلك : «السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم ، فإن عدل فله الأجر وعليكم الشكر، وإن جار فعليه الأمر وعليكم الصبر » ، وما روي عنه : «السلطان ظل الله في أرضه ، من نصحه المتدى ومن غشه ضل ((101)) ، ويجعل علة صوم عرفة هو ما روي عن النبي تلك أنه قال: «كفارة سنتين : سنة قبلها وسنة بعدها» ((102))

ومن أمثلة التعليلات القائمة على الذوق الصوفي والنظر العرفاني أنه يجعل من علل شعائر الحج شعور «قلبك بربك في تلك الحال، وأنك تعلمه كأنك تراه وتريه فعلك» (103)، ومن علل سنن الصلاة ما قاله: «فكذلك المعلم؛ كل حال تتحول منها إلى حال في صلاتك، يريك تلك الحالة ماذا يريد بها» (104)، وهذا يذكرنا بالمقامات والأحوال المعهودة لدى أهل التصوف والعرفان.

⁽⁹⁶⁾ انظر ديباجة *إفياده الملكي.*

⁽⁹⁷⁾ أنظر نفسه: ذكر علة للغرب،

⁽⁹⁸⁾ انظر نفسه: ذكر هلة أول الوقت على آخره.

⁽⁹⁹⁾ انظر نفسه: ذكر علة المغرب.

⁽¹⁰⁰⁾ انظر نفسه: ذكر علة المغرب.

⁽¹⁰¹⁾ انظر نفسه: ذكر علة إمامة السلطان.

⁽¹⁰²⁾ انظر نفسه: ذكس علة صوم يوم عسرفة

وعاشوراء والاكتحال فيه.

⁽¹⁰³⁾ نفسه: ذكر علة السنل.

⁽¹⁰⁴⁾ نفسه: ذكر علة السنى،

لكن التعليلات الذوقية كثيرا ما تجنح بالحكيم الترمذي في شطط الخيال أو أشبه ما يكون بالخرافة، إذ كثيرا ما يورد أموراً لا دليل لها من العقل ولا من النقل، كتقريره أن الوحوش تصوم يوم عاشوراء (105).

ومهما يكن من أمر؛ فإن الحكيم الترمذي - وإن كان صوفيا في اتجاهه العام - فهو أيضا يعد فقيها وأصوليا ومقاصديا، لأنه نحا في كتابه البات العلل منحى مقاصديا وعرفانيا في نفس الآن، ولكن المنحى المقاصدي الأصولي كان أوضح وأبرز - وبذلك ندحض ما ادعاه أستاذي الدكتور أحمد الريسوني من أن الحكيم لا يعد فقيها ولا أصوليا بالمعنى التخصصي، وما زعمه من أنه ينحو في تعليلاته منحى ذوقيا إشاريا أكثر منه منحى علميا منضبطا (106).

والكلام على الفكر المقاصدي لدى الحكيم يجرنا إلى الكلام على الاجتهاد لديه. فلا جرم أن من الشروط الأساسية في الاجتهاد هو العلم بمقاصد الشريعة والقدرة على إثبات العلل للأحكام (107)، وقد أشرنا أنفا أنه يَشترط في المجتهد أن يكون عارفا بمعاني الأمر والنهي. وتصنيفه لكتاب البات العلل يكشف عن قدرته على تعليل الأحكام وعن علمه الواسع بمقاصد الشريعة، وبذلك فهو قد بلغ مرتبة سنية في سلم الاجتهاد.

وعلاوة على اجتهاده بالكشف عن العلل، فإنه يجتهد بترجيح قول على آخر، مثال ذلك أنه في الذكر علة الوضوء الفلات العلماء في الوضوء من موضع الحدث، فأهل المدينة اعتبروا موضع النجاسة، وفقهاء أهل الكوفة اعتبروا نفس الشيء أين جرى، ثم يرجح رأي أهل الكوفة. وفي «ذكر علة التكبير» يورد مسألة افتتاح الصلاة به: «الله أعظم والله أجل والله أعز» هل يجزئ الافتتاح بها عن التكبير أم لا يجزئ، ثم يقوي قول أبي يوسف - وهو أنه لا يجزئ - ويرجحه على

⁽¹⁰⁵⁾ انظر نفسه: ذكر علة صوم بوم عرفة.

⁽¹⁰⁶⁾ انظر كستابه نظرية النقساسيد عند الإسام التصاطبيء: 26،

⁽¹⁰⁷⁾ يذكسر الشساطبي أن الاجتهساد إن تعلق بالاستنباط من النصوص، فلا يد من الستراط العلم بالعربية، وإن تعلق بالمعاني من المصالح

والمفاسد فيلزم العلم بمفاصد الشرع، كما يقرر أن العلماء المجتهدين لولا أنهم لم يفهموا مقاصد الشسرع في وضع الأحكام لما حلّ لهم الإقسام على الاجتهاد والفتوى (انظر تفصيل ذلك في المسألة الخسامسية من كتساب الاجتههاد من المرافقات: 4/10-11).

قول أبي حنيفة . وفي «ذكر علة القراءة عندار القراءة في الصلاة خلف الإمام فيما لا يجهر فيه ، وعلة ذلك أن تعطى النفس حظها من الوعظ .

نسبة الكتاب إلى صاحبه:

زعم الدكتور أحمد الريسوني أن كتاب البات الملل مفقود، ونصَّ مدعاه هو: «والمؤسف أن كتاب علل المبردية الذي سماه السبكي علل الشريعة لا يذكر له وجود فيما رأيت. وكل ما يذكر أنه كان - هو وختم الولاية -(108) - سبب محنته وإخراجه من ترمذ. ولعله لهذا السبب قد وقع إتلافه في زمن مبكر (109)...

والحق حملاف ذلك، فبالكتباب لم يقع إتلافه، بل توجد منه مبخطوطة في برلين، ومخطوطتان في تركيا (110)، وكل المستشرقين والباحثين المتخصصين في الحكيم الترمذي أشاروا إليها وإلى أرقامها في مواضعها؛ كالمستشرق نقو لاهير في مقدمة تحقيقه لرسالة بيان الغرق (111)، والدكتور عثمان يحيى في كتاب Mélanges للمستشرق لويس ماسينيون (112) الذي طبع بدمشق سنة 1957م، وغيرهما كثير.

وقد ورد الكتاب على الأقل بخمسة عناوين؛ وهي:

1- إثبات العللي.

2- على العبودية في الامكام: وهو العنوان الذي أثبته الناسخ في الورقة الأولى من نسخة برلين.

3- كتاب العلل: وهو العنوان الذي أثبته الناسخ في آخر نسخة ولى الدين.

4- علل الشريعة

5- إثبات الملئ للشريعة

T.III - pp.433

⁽¹⁰⁸⁾ الصحيح: عتم الأولياء. ج- ولي الذين: رقم 770.

⁽¹⁰⁹⁾ نظرية العقاصد عند الإمام الشاطبي: 29. ﴿ [111] انْظُر: بيان الفرق: 13.

أ- برلين: رقم 3504.

ب- خراجي أوغلو: رقم 806.

لكن ديباجة المخطوطتين اللتين اعتمدتُهما في هذا التحقيق تجعلنا نرجح العنوان الأول، إذ ورد ذلك بصيغته: «فإنك سألتني عما اختلف الناس فيه من اثبات العنوان الذي ارتضاه صاحب الكتاب لكتابه، لا سيما أن العناوين الأخرى ما هي إلا تسميات أطلقها العلماء على الكتاب للكشف عن مضمونه ومنحاه ؟ كما نلاحظ في أقاويلهم التي نقلناها في صدر هذه الدراسة.

ومهما يكن من أمر؛ فإن العناوين المذكورة متفقة في معناها وإن اختلفت في مبناها، إذ مجموعها يعبر عن مدلول واحدوهو الحديث عن أسرار العبادات والمعاملات ومقاصد الشريعة .

هذا ولا ينبغي الخلط بين كتاب اببات الملك وكتاب علل العبادات، فهذا الأخير وإن كان ينحو منحى الأول في بيان العلل والمقاصد إلا أنه اقتصر في الكلام عليها بالتفصيل على الصلاة والاغتسال والسواك (113)، بخسلاف البات العلل الذي استوعب أغلب أبواب العبادات وبعض مسائل المعاملات.

وبعد الكلام على متن الكتاب؛ يلزمنا الكلام على سنده، أعني: ما مدى صحة نسبة كتاب اصات الملك إلى الحكيم الترمذي؟

الجواب هو أننا لا نشك في صحة نسبته إليه للأدلة الآتية:

1- نَسَبَه إلى نفسه في كتابه السنهيات، وقد أشار إلى ذلك نقولاهير في مقدمة تحقيقه لرسالة بيان الفرق (114).

2- نَسَبَه العلماء إليه كالحافظ الذهبي في مدكرة العفاظ، والشعراني في الأجربة العناط، والشعراني في الأجربة المرضية، وإسماعيل باشا البغدادي في عداية الماردين، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك عند الكلام على حياته.

 ⁽¹¹³⁾ يوجد مخطوط منه ضمن مجموعة ولي الدين (114) انظر ؛ بيان الدرق: 13.
 رقم 770 بتركيا، وهو في محمسين ووقة.

3- ذَكر فيه خمسةً كتب من مصنفاته، وهي:

1- كتاب المعج: ذكره في اذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة؟.

ب- كتاب علم اللولياء: ذكره في «ذكر علة الثناء»، وفي «ذكر علة التشهد»، وفي «ذكر علة التشهد»، وفي «ذكر علة التحيات والتسليم».

ج- كتاب مرس المارفين: ذكره في الذكر علة التحيات والتسليم».

د- كتاب الصلاة (115): ذكره في اذكر علة السنن».

ه- كتاب صفة القلوب ومناولها: ذكره في الديباجة ، وفي «ذكر علة الحج».

4- أسلوبه وأفكاره: طريقته في التعبير هي نفسها في سائر كتبه، مثال ذلك أنه افتتح كتاب البات العلل بقوله: «بسم الله الرحمن الرحيم ولي الحمد وأهله، أما بعد فإنك سألتني عمّا. . . » وهي نفسها التي افتتح بها رسالته مسالة في الإبعان والإمسان والإسلام: «الحسمد لله رب العالمين ولي الحسد وأهله، سألتني عمّا. . . »(116) ، وهي نفسها في كتابه الاكياس والسغترين إذ قال بعد البسملة: «الحمد لله ولي الحمد وأهله والصلاة على رسوله . . . »(117) .

ويعبر عن الشيطان بكملة: «عدّو» (118). وكذلك نرى هذا الاستعمال في سائر كتبه ككتاب ختم الأرلياء (119). وكتاب الاكياس والمخترف (120)، وكتاب منازل العباد من العبادة (121). وعبارة: «قال له قائل . . . » يكثر من استعمالها في مصنفاته ، وبكثرة في ختم اللولياء، وهي مستعملة أيضا في البات العلل ، وغير خلا.

⁽¹¹⁵⁾ يعرف أيضا بـ: الصلاة ومقاصدها، كما أن كتاب المديو يعرف أيضا بـ: المديج واسراره.

⁽¹¹⁶⁾ م*سالة في الإيمان والإحسان والإسالم:* ورقة رقم 1 .

⁽۱۱۳) الأكنياس والسفاريان: 21.

⁽¹¹⁸⁾ انظر ذلك مشلا في الديساجة، والذكر علة الاستعادة، والذكر علة الاستعادة، والذكر علة السجود، والذكر علة الإمام، والذكر علة ألحج، والذكر علة تحريم الدم، والذكر علة تحريم الدم، والذكر علة تحريم الدم،

⁽¹¹⁹⁾ انظر مشلا قوله: ففجمع الله أجزاء النبوة لمحمد على بختمه، فلم تجد نفسه ولا عدره سبيلا إلى ولوج النبوة من ذلك المتم عتم اللردياء (مخطوط ولي الدين): ورقة رقم 13،

⁽¹²⁰⁾ أنظر مشلا الصفحة: 108 مسن الاكياس والتغنيف

⁽¹²¹⁾ انظر مثلا الصفحة: 75 من بنازل المباد من المبادة.

كما أن الأفكار الواردة في مصنفاته هي نفسها الواردة في انبات العلل، كمسألة الولاية التي يجعلها مركز أفكاره ومحور تصوراته، والتي نظر لها أحسن وأعمق تنظير في ختم الاولياء، وقد رأينا تجليات هذه المسألة في البات العلل قبل حين. ومقولاته في الصدر والقلب والفؤاد واللب لها نفس المفهوم والدلالة في بيان الغرق وفي البات العلل كما رأينا (122). والتمييز بين جنود القلب وجنود النفس (123) في البات العلل هو نفسه مسطور في سائر كتبه (124)، وهلم جراً...

وبعد تسليط الضوء على مضامين البات الملل، والاطمئنان إلى صحة نسبته إليه مبنى ومعنى، يكون لزاما علينا الكشف عن منهجي في التحقيق.

طريقتي في تحقيق الكتاب:

لم أتصل مباشرة بالمخطوط محل الدراسة والتحقيق، وإنما أمدني أستاذي الفاضل المستشرق برند مانويل قايشر بميكرو فيلم من مكتبة «برلين» بألمانيا حيث رقم المخطوط 3504، وبآخر من مكتبة «ولي الدين» بتركيا حيث رقم المخطوط 770.

يتكون ممخطوط برلين من 58 ورقة، ويرجع تاريخ نسمخه إلى سنة 600هـ، ويتكون مخطوط ولي الدين من 50 ورقة، ويرجع تاريخ نسخه إلى ما يزيد عن مائة سنة تقريبا بعد التاريخ المذكور.

وبما أن المخطوط الألماني هو الأقدم، فقد جعلته هو الأصل، فنسخته، ورمزت إليه بالحرف: «أ»، ثم طفقت في مقارنته مع المخطوط التركي الذي رمزت إليه بالحرف: «ت». لكن المخطوط «أ» مشحون بالمطموسات ومحلوء بالأخطاء الإملائية والنحوية، عايدل على جهل ناسخه بقوانين الكتابة العربية. فمن أمثلة

(124) انظر مثلا: الأكياس والمستدين: 12-23.

⁽¹²²⁾ وأيضنا في مسائركتيه، انظر مثلا *الأكيئس* والتغترين: 24-25، وش*اول العسيساد من* العبادة: 66-67.

⁽¹²³⁾ جنود القلب هم: الإيمان والعلم والحكدية والعقل والفهم والسكينة والوقار، وجنود النفس

هم: الرغبة والرهبة والشهوة والغضب والمكر والحسسرص والجين والبسسخل (انظر: 1وبسس العلك: ذكر علة الصوم).

الأخطاء الإملائية أنه يكتب عبارة أي هي المكذا: أيهي الويكتب الألف الممدودة ألفا مقصورة ومثلا: اكذا أو المكذا الكتبهما بهذا الشكل: اكذى - هكذى الفا مقصورة ومثلا: اكذا أو المكذا العجمة وغير المعجمة ، ونجده لا يضع الهمزة في كما أنه لا يفرق البتة بين الحروف المعجمة وغير المعجمة ، ونجده لا يضع الهمزة في أماكنها المناسبة والصحيحة ، ويكثر من كتابة واو العطف في آخر السطر ، والصحيح أن تكون دائما تابعة للكلمة التي بعدها ولا تبرحها ، بل الأدهى والأمر أنه كثيرا ما يكتب نصف الكلمة في آخر السطر والنصف الآخر في أول السطر الموالي ، وهلم حرآ . . .

ومن أمثلة الأخطاء النحوية أن عبارة: «إلى المرفقين» يكتبها هكذا: «إلى المرفقان»، وعبارة: «إلى صلاة العشاء» يثبتها هكذا: «إلى الصلاة العشاء». أما نصبه لما يستلزم الرفع، ورفعه لما يستلزم النصب فحدث ولا حرج.

ومن هنا كان الاعتماد على مخطوط آخر أمرا ضروريا وإلا استحال التحقيق، فكانت النسخة «ت» حلا مباركا، إذ خطُها واضح وجيًد، والمطموسات فيها نادرة جدا، ولكنها لما كانت مشكولة، فإن الأخطاء النحوية فيها كانت مفزعة وتبعث على القرف، إلا أن هذا الإشكال تيسر تفاديه.

ومع ذلك فلا يسعني إلا أن أقرر أن الناسخين يكفيهما فضلا أنهما حفظا لنا كتابا من أنفس كتب التراث الإسلامي وأشرف مواضيع الفكر الإسلامي وهو مقاصد الشريعة وأمرارها.

وعليه فقد كنت أثبت ما ثبت في أحدهما ولم يوجد أوطمس في الآخر. وقد تكون العبارة أو الكلمة في أحدهما غير ما في الآخر، وفي هذه الحالة أثبت الأصح أو المنسجم مع السياق، فإذا استويا في المعنى أو كأن الكلام صحيحا فيهما مع اختلاف المعنى بينهما أثبت ما في المخطوط «أ» لكونه هو الأصل. وقد أجتهد بتحديد الصحيح إذا وبجد الخطأ في المخطوطين سعا، إلا أن تدخلي هذا في حكم النادر، وتصحيحي يكون وفق قواعد اللغة العربية؛ مثال ذلك أن في كلا المخطوطين في وتصحيحي يكون وفق قواعد اللغة العربية؛ مثال ذلك أن في كلا المخطوطين في خطأ، والصحيح: «وفي كل أربعين درهم درهم»، وهذا خطأ، والصحيح: «وفي كل أربعين درهم المعدود ينصب إذا جاء بعد العدد الذي يتراوح بين 11و99 كما هو معهود في النحو العربي.

وكثيرا ما كانت تعترضني المكررات، سواء على مستوى الكلمات، أو على مستوى الجمل. وهذا كنت أضرب عنه الصفح فلا أثبته في المتن ولا أشير إليه في الهامش وعندما تكون الكلمة أو العبارة من فضول الكلام الذي لا يمكن إثباته، فإني لا أترك مكانه فارغا بعد أن أحذفه، بل ألحق ما قبله مباشرة بما بعده مع الإشارة في الهامش إلى المخطوط الذي احتواه، مشال ذلك: في «ذكر علة الخمس» ورد قوله تعالى: ﴿ فكلا أخلنا بلنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا. . . ﴾ ، فمن فضول القول في المخطوط «ت» أنه ورد الضمير: «هم» بعد عبارة: «فمنهم» ، فكان لزاما أن أحذفها من المتن وأشير إليها في الهامش .

وأنا عندما أقول في الهامش: «غير موجود في: ألا، أو «غير موجود في: ت» فإني أقصد أنها موجودة في: ألا أو «غير واضحة في: ألا أو «غير واضحة في: ته فإنني أقصد أنها شبه مطموسة.

أما فيما يتعلق بتخريج الأحاديث؛ فقد اعتمدت كثيرا على تخريجات العلماء المتخصصين في علم الحديث كزين الدين العراقي والنووي والشوكاني وابن علان الصديقي وناصر الدين الألباني، إذ مهما قمت من اجتهاد في التخريج، فلن أكون في مستوى اجتهادهم وتحصيلهم. ولا غَرُو أن هذا كان ديلان الكثير من علماء السلف والخلف، إذ كثيرا ما كان يعتمد بعضهم على نتيجة غيره في التخريج، وغثل لذلك بمحمد بن علان الصديقي، حيث إنه عند تخريجه لحديث أنس المتفق عليه: الدلك بمحمد بن علان الصديقي، حيث إنه عند تخريجه لحديث أنس المتفق عليه: السحور بركمة، قال في خستام التعليق: الكذلك في الجامع الصغير، ونجد العراقي في كتابه النعني عن معلى اللسفار في على كتاب الجامع المسفير، ونجد العراقي في كتابه النعني عن عمل اللسفار في على كتاب العامل المخيم الترمذي في تخريج أحاديث الإحياء للغزالي (126). كما

الصلاة ومهماتها ٤: 179/1، وقال في حديث عثمان بن مظعون حين قال لرسول الله إن نفسه تحدثه أن يطلق خولة: فأخرجه الترمذي الحكيم في توامر اللسول من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب مرسلا نحوه . . ٤ السفني: لاكتاب شرح عجائب القلب ٤: 45/3، وفي حديث: قنب ارك الذي قسم العسقل بين

⁽¹²⁵⁾ انظر: دليل القالمين: 41/4.

⁽¹²⁶⁾ مثال ذلك تخريج حديث أن النبي عَلَا قرأى رجلا يعبث بلحيته في الصلاة نقال له: لو خشم نبل هذا خشمت جوارحه؟ فقد قال العراقي: داخرجه السرميني الحكيم في المنواسرمين حديث أبي هريرة بسند ضعيف أنه من قول سعيد بن المسيعة المنفي عن عمل المستعار عن المستعار ال

اعتمدت كثيرا على موسوعة الحديث لبرنامج الحاسوب (127)، وما لم أجده بعد عناء بعث فإنني أشير في الهامش إلى ذلك بقولي: «لم أقف عليه».

هذا وإنني لست ملزما إلا بتخريج الأحاديث النبوية، أمَّا الآثار من أقوال الصحابة والتابعين وبعض المجتهدين والعارفين من السلف والخلف؛ فلست ملزما بتخريج أقوالهم.

وعند فهرسة الآثار وضعت اسم قائل كل أثر بين قوسين قبالته، إلا إذا لم يكن الآثر منسوبا إلى صاحبه فأتركه مرسلا، والملاحظ أن خبر: قمن تشبه بقوم فهو منهم وضعته في قائمة الأحاديث والآثار معاً، وذلك بسبب أنه ورد مرتين في اصبات المعلى: مرة مرفوعا إلى الرسول على ومرة موقوفا على عبد الله بن عمر (128). واعتمدت في الفهارس على الترتيب الأبجدي، إلا الآيات القرآنية فقد رتبتها وفق السور القرآنية. واقتصرت في فهرسة الأحاديث والآثار على الأطراف إلا ما كان وجيزاً فأنقله برمته ومع التركيز في الآثار على القولي دون الفعلي. وفي فهرسة الأعلام لم أثبت اسم النبي على لكونه مذكورا في كل صفحات الكتاب تقريباً.

بقي أن أشير أن الفهرسة التي قمت بها لا علاقة لها إلا بكتاب البات العلل، أما ما ورد في الدراسة أو الهوامش من نصوص أو أعلام أو أماكن، فلست ملزما بفهرستها.

> ي. عباده. . . قفال: فأخرجه الترمذي الحكيم في نوادر الاستول من رواية طاوس موستان وفي أوله قصة، وإستاده ضعيف. . . ؛ نفسه: اكتاب ذم الغرورة: 432/3. وفي حديث أبي الدرداء: اكنان إذا بلغه عن رجل شدة عبيادة سأل عن عقله . . . * قال : *أخرجه الترمذي في النواسر؟ تفسه: الكتاب ذم الغرورا: 433/3 . همذا وإن الحكيم الترمذي كثيرا ما يورد أحباراً هي أقرب إلى الخُرافة والأسطورة، بل هي من صميمها . وهذا لا جرم بسبب إغراقه في التصوف الذي لا يرى شيئنا مُنحالًا ما دامت القلترة الإلهية قادرة على صنع أي شيء ولو عجزت الأفهام والعقول عن تصديقه لمصادمته قانون الأسباب والمسببات، وسيسصادف القبارئ لنص اقبسات الملك هله الأخسيسار. وهذا يجسعلنا نحكم عليسه - في أستشهاده بالأخيار - أنه حاطب ليل ؛ إذ يورد

الخبر دون النظر في سنده ومتنه: هل هو صحيح أو حسن ليثبه، أو ضعيف أو موضوع ليعرض عنه، ولم نجد له تعليقا على مسوقاته الحديثية في الاجات السلام إلا في موضع واحد في الاكر علة تحريم اللهب والحرير على الرجال؛ حيث على على حديث تحريم لبس الحرير والنيباج على الرجال والجلوس عليهما بقوله: الوهلا من جيد الحديث؛

(127) ويشمل الكتب التسسية وهي: صحيح البخاري، وصحيح مسلم، وسنن أبسي داود، وسنن التسائي، وسنن ابن ماجة، وسنن ابن ماجة، وسسند أحمد، وسفامسالك، وسنن الدارمي،

(128) انظر: ذكتر علمة تحسريم الذهب والحسرير علمي الرجال.



الورقة الأولى من مخطوط كتاب البات العللي، نسخة برلين، رقم 3504

الورقة الثانية من مخطوط كتاب اصات

ديترمكا والاخل العشراعة وا

يـــــيراخ الزَّجَز الزَّجِم ؟

عِدُ فِيهِ وَتِ العالمِينَ وَلُ لِلْعَمِدِ وَاعْلَمُ أَمَا بَعَلَى فَاللَّهُ اللَّهِ مِنْ مَا حلف النَّاسُ فِيهِ من إِنَّا بِالعِكَلِّ فِي الأمرة النَّحِي فَسَالَ قَايِلُونَ هَذَا مَعْدُ بِن رَبْهَا خَلَقَهُ مُرَفَّتُهِ مُنْ مُلِكُمُّ رِوَالنَّلْحِي وَكِبْسُ لامِيمٍ عِلْمُ وَاثْمًا هُوَامِيَّعَا نُ والبَيلًا وْفَالْكِ اخْرُونَ هُوَا بِتِيلَا وَامْتِعَا ۚ لَىٰ تُعَبِّدَ هُمَرُمْ وَلَيْتُمْ بِيهِ فَعُرْهَ كَا اَحَدُ مِنَّا وتبز عللتا فايمة علها سرعلها وجلها مرجها وسنبتى شرحا مبلعط فَا عَلَمُ إِنَّ اللَّهِ تَعَالَى خَلَقَ لِخَلْقَ عِبِيدًا لِيعِيدُ وَهُ قِبْنِيبُهُمْ عَلِ الْعَبُوكَةِ وَيُعَاقِبُهُمْ عَ بَرَكِمَا فَانْ عَبَدُوهُ فَصُمُوا لِيَوْمِ عِيدُ احْزَادُ لِالْوُزَعَلَّ احْزَارُو مُلُوكُ سِنْ والشكر وان رضوا البؤوة فعواليوم عيداباق سنلدليا ووغدا اعداية الله نبيل اطتباق التيران فاولسهما اقتفى لعبد معرفنه سُتر نَوجِيدهُ ا مِتْرَاقًا مِ وَقِي لِاللَّهِ وُدَةِ وَحِيَّ الْإِمْرُوالنَّحِي ثُمُّ اقتضًا فِعِرالوَ فَأ يِذَيك الى يَومِ المَّانِ قَر ق فالله بَديك معط عَنهُ الوز ن وَالْحِسَاب و كَنَحَلَ دارًا السَّلَامِ وَمَن مَرَّف وَا عِنْوفَ مِمَّا عَرِفَ وَنَبِلَ الْعِبُودَ ﴾ ثُمُّ وَفَيْ معمِن العبودة ومسبع بعضا وتعرفي الوزن والحساب واحتبس عزدارالسكام في مَوضِع الوَزْنِ وَالْمِسَايِ عَلَى قدِر الوَفَا وَالتَّمْمِيعِ فِفَالْ لَهُ الذِب تغي العلة وقال موابيلا والنعان فهذا الابيلا الاستفراح ساير العباد فاتشر نطفوا بالتوجيد والمذىنهم عكيه العبتاد ولايعلم الإعالم العيثوب فاستغنفه والابروالنع لينطق تماني الفثلوب فاذا اتاب وعاقب وقد وسيخ

الورقة الأولى من مخطوط كتاب اصات الملك، نسخة ولي الدين، رقم 770

جراما شد استل وتقلل الاردوات عن الملكم أون قالد والماكدة على المستلام المنافع المنا

الله المراكمة المناطقة المناسخة المنا

يِن أَذُهُ إِذَا لَرَسِعُولَ لِلنَّ وَسَخَى بِوَ وَالْتَحْرِ لَوْ يَحْلُما ذَا لِلهُ مِن تَعَوِهِ وَلَهَ الْأَلْمِ مَن تَعَوِهُ مِنَ الْفَحْدِ وَلَحَ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ وَلَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ ال

الورقة الأخيرة من مخطوط كتاب العباص العلمل، نسخة ولي الدين، رقم 770

التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين ولي الحمد وأهله؟ أما بعد: فإنك سألتني عما اختلف الناس فيه من إثبات العلل في الأمر والنهي، [فقال قائلون: هذا تعبد من ربنا خلقهم فتعبدهم للأمر والنهي](!)، وليس لأمر ه علة ، [و](2) إنما هو امتحان وابتلاء. وقال آخرون: هو ابتلاء وامتحان تعبدهم به، وليس يدفع هذا أحدُّ منا، ولكنَّ عللَها قائمةٌ عَلمَها من عَلمها، وجهلها من جهلها. وسألتني [أن أشرحها](3) بمبلغ علمي؛ فاعلم أن الله تَعالى خلق الخلّق عبيدا ليعبدوه فيثيبهم على العبودة، ويعاقبهم على تركها. فإن عبدوه فهم اليوم عبيد أحرار [أنحيار](4) كرام، وغدا أحرار وملوك في دار السلام. وإن رفضوا العبودة قهم اليوم عبيدٌ أبَّاق سفلة لئام، وغدا [عبيد] (ك) أعداء في السجون بين أطباق النيران، فأولُ ما اقتضى العبيد معرفتُه ثم توحيدُه اعترافا به وقبولا للعبودة وهي الأمرُ والنهيُّ، ثم اقستسضماهم الوفساءَ بذلك إلى يوم الممسات، فَمَنْ وَفَى له بذلك سسقط عنه الوزنُّ ِ والحسابُ، ودخل دارَ السلام. ومن عرف واعترف بما عرف؛ [وهو القول به]· والحسابُ، ودخل دارَ السلام. وقَبلَ العبودةَ، ثم وفَّى ببعض العبودة وضيَّعَ بعضا، وقع في الوزن والحساب، واحتبس عن دار السلام في موضع الوزن والحساب على قدر الوفاء والتضييع. فيقال لهذا الذي نفى العلة وقال هو ابتلاء وامتحان: فهذا [الابتلاء](7) لاستخراج [سراير](8) العباد، فإنهم [قد](9) نطقوا بالتوحيد، والذي [انضمر](10) عليه العبادُ لا يعلمه إلا [علاَّم](11) الغيوب. فامتحنهم بالأمر والنهي ليظهر ما في القلوب، فإذا أثاب وعاقب وقدَّم في الشواب وأخَّر، [و](١٥) كان عنره ظاهرا في عَرَصَة القيامة [فلم يتحيّر](13) الخلُّقُ في قبضائه وعدله يوم ينجمع االله الملائكة والرسل وسبائر الجنود الذين لا يُحصّون، [ولا أحد أحب إليه المدح من الله تعالى](14)، ولا أحد أحب إليه [العذر](15) من الله. وكذلك روك [في الخبر](16) عن رسول لله علا

⁽⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁰⁾ في أ: نظم، وفي ت: نضم.

⁽¹¹⁾ في ت: عالم.

⁽¹²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹³⁾ غير موجودة ني: ت. (14) غير موجودة في: أ.

⁽¹⁵⁾ نيأ: للعدر.

⁽¹⁶⁾ غير موجودة في: ت.

غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁾ في ت: شرحها.

⁽⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁾ غير موجودة في: ت. (7) مطموسة في: أ.

⁽⁸⁾ في ت: ساير.

حديشا بذلك الجارودُ بن معاذ، جدثني [أبو](١٦) معاوية عن الأعمش عن [شقيق](18) عن عبد الله عن رسول الله على: «ومن أحب المدح أحب أن يكون أمره ظاهرا يعرفه الجميع لئلا يتحيَّر الخلق في مدحه ((19). فإن قال قائل: هذا علة [ابتلاء وامتحان](20)، فقد أثبت العلة في الأمر والنهي؛ وإن قال: إن هذا [ابتلاء وامتحان](21)، [قلنا](22): فإن عاقبة الامتحان ما [ذكرناه](23) [فقد ناقض قوله](24)، إلا أن يكون الابتلاء أيضا عنده غير معلول فقد [تهول](25). وإن قال: ابتلاهم ليستخرج ضمائرهم [وسرَّهم](26) فيكون عذره غدا في الثواب والعقاب ظاهرا، فقد أثبت العلة. [وإن](27) قال: ابتلاهم لا لعلة، فقد أكذبه التنزيل حيث يقول: ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ﴾ (28) [الآية] (29)، [وقال] (30) عز وجل: ﴿ ولنبلونكم [حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم] (32) (32) [الآية] (33) وقسال عسز وجل: ﴿الم أحسب الناس أن [يتركوا أن يقولوا آمنًا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين](34) وقسال عرز وجل: ﴿و[نبلوكم](36) بالشر والخبر فتنة [وإلينا ترجعون](37) ﴿ (38) ، وقال عز وجل: ﴿ولقد فتنا الذين من قبلهم﴾، وقال [عز وجل](39): ﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة لللين كفروا ليستيقن اللين أوتوا الكتاب﴾ ((40). ويقسال [للذي نفى العلة: يؤخَّر

⁽¹⁷⁾ في ت: اين.

⁽¹⁸⁾ في أن سقيق.

⁽¹⁹⁾ لم أقف عليه.

⁽²⁰⁾ في ت: للابتلاء والاستحان.

⁽²¹⁾ في ت: الابتلاء والاستحان.

⁽²²⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽²³⁾ في ت: ذكرتا.

⁽²⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁵⁾ ﻧﻲ ﺕ: ﺗُﻮُﻫﻚ. (26) ﻏﻴﺮ ﻣﻮﺟﻮﺩﺗﺎﻧﻰ: أ.

⁽²⁰⁷⁾ عير موجوده عي (277) : . . . د دان

⁽²⁷⁾ نمي ت: نإن.

⁽²⁸⁾ البقرة: 143.

⁽²⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁰⁾ في تُ نَقَال .

⁽³¹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³²⁾ محمد: 31

⁽³³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁴⁾ في أ: ﴿ أَنْ يَتركُوا ﴾ إلى قوله: ﴿ الْكَاذِبين ﴾ .

⁽³⁵⁾ العنكبوت: 1-3.

⁽³⁶⁾ ني ت: ولئبلوكم.

⁽³⁷⁾ غير مرجودة في: ت.

⁽³⁸⁾ الأنبياء: 35.

⁽³⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁴⁰⁾ الدثر: 31.

في] (14) مخاطبتك [بسألة] (42) و إن [خرجت منها] (43) و إلا فقد [كُفينا] (44) أمرك و [حَدَّثنا] (45) عن الله [تبارك وتعالى] (46) : أمر العباد بما [أمر] (47) و ونهاهم عن ما نهى جزافاً أم من الحكمة ؟ فإن قال: جزافا، فقد أهمل وعظّل الأمر ونسبه إلى ما نهى جزافاً أم من الحكمة ؟ فإن قال: جزافا، فقد أهمل وعظّل الأمر ونسبه إلى اللعب، و إن قال: [من] (48) الحكمة خرَجَ الأمر والنهي إلى [العباد] (49) اللعب، و إن قال: [من] (48) الحكمة ما هي الحكمة خرَجَ الأمر والنهي المي العباد] (50) العباد] (50) مسلوب ورالحكمة ما هي الفها أنت إلا عاجز عن الحكمة وعن دركها؟ [إلا أنك] (52) الصدر [ويظلمه] (53) الفارك مشعون بدخان الشهوات، فإن حريقها أنك الدخن] (52) الصدر [ويظلمه] (53) الفارك العلم وباطنه، [وظاهره] (53) المناه بهذا العلم، فمن رعاه حق رعايته أناه ظاهر العلم وباطنه، [وظاهره] (58) على اللسان ولهو حجة ألله على خلقه] (64) العلم علمان: فعلم في القلب [فذلك] (60) العلم النافع، وعلم [على] (16) العلم، والباطن هو لباب الشيء، والظاهر هو قشر الشيء، والانتفاع باللباب لا العلم، والعلم وديعة الله [تعالى] (50) في الصدور، والوديعة أمانة، فمن خان الأمانة حرم لبابه، وإنما يبقى معه قشره، فمثله كمثل جوزة عفنة، أو بيضة مدرة؛ الأمانة حرم لبابه، وإنما يبقى معه قشره، فمثله كمثل جوزة عفنة، أو بيضة مدرة؛

⁽⁵⁴⁾ ني ت: نإن.

⁽⁵⁵⁾ غير واضحة ني: ت.

⁽⁵⁶⁾ في ت: من هذا.

⁽⁵⁷⁾ في ت: كا.

⁽⁵⁸⁾ في ت: فظاهره.

⁽⁵⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁰⁾ ني ت: وذلك.

⁽⁶¹⁾ في ت: في.

⁽⁶²⁾ في ت: وذلك.

⁽⁶³⁾ في أنهني.

⁽⁶⁴⁾ رواه الدارمي بي المقدمة عن سننه تحت رقم

^{. 367}

⁽⁶⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁴¹⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁴²⁾ غير وأضحة في: أ.

⁽⁴³⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁴⁴⁾ في ت: كفيناك.

⁽⁴⁵⁾ في ت: حديثا.

⁽⁴⁶⁾ غير موجودة ني: أ.

⁽⁴⁷⁾ في ت: أمرهم. (48) في ت: ف

⁽⁴⁸⁾ في ت: في. دمير

⁽⁴⁹⁾ في ت: المبادة .(50) غير موجودة في: ت.

⁽⁵¹⁾ في ت: لأنك. (51)

[.] (52) نی ت: یدحر.

⁽⁵³⁾ غير موجودة في: ت.

[باطنها مستة ، وظاهرها طيبة] (66) ، وكمثل القسيلة تحرق نفسها وتضيء [لغيرها](67)، فلما تركوا رعايتها خانوا الأمانة. قال له قائل: وما رعايتها؟ قال: [إن](68) العلم نور [به يهتدي](69) إلى الله تعالى في منازل القربة في دار السلام حتى يبلغ درجات الوسائل، فهو في القلب، وتدبيره في الصدر، وانصدار عمله [من] (70) الصدر إلى الجوارح. والنفس [ذات شهوة] (71)، وهي جاهلة لاشتغالها بلذاتها وعماها بظلمة دخانها. فذهب هذا الذي [حبي](72) وأكرم بهذا النور؛ [فتعزز](73) به وافتخر، وتكبر على عباد الله تعالى [ورايا](74)، وطلب به الجاه [عند](75) خلقه حتى خرج إلى [أن](76) اكتسب به أحوال النفس من العز والثناء والمدُّحة والاستقصاء في طلب الرئاسة حتى يحسدً، ويبغي، ويحقد، ويعادي، و[يَلهو](٢٦٦)، ويماري، ويكاثر، ويباهي، ويفاخر، ويحرص على الجمع من غير وجهه[حتى يؤديه إلى منع الخوف، والتبذير، والإنفاق من غير وجهه]⁽⁷⁸⁾، ويلهيه عن [منواعظ الله] (79) مسبحانه، والوعن، والوعيند، والموت الذي يعناينه في [نظرائه](80)، و[شأن البلي](81) في البرزخ والحشر والحساب وأهوال يوم القيامة والعرض على الله تعالى، وتضييع العبودة، وحل [الوثاق ونقض](82) الميثاق [بموت] (83) قلبه، و[تهمل] (84) جوارحه عن جميع الورع و[نحلتَهُ] (85) مع هذا كله [وأكثر من ذلك] (86) العلم. فإن حياته بقيت [حتى لم يأتها] (87)، وكيف يطمع هذا في لباب العلم وقد علم الله تعالى أنه لما نال [قشر](88) الجوز اكتفى به عن اللباب؛ [فهل القشر إلا للنار](89) وإن [له](90) عبادا لما نالوا اللباب بعد تقويهم أنفسهم

⁽⁶⁶⁾ في ت: ظاهرها لطيف باطنها ميت.

^{َ (67)} قَيْ ت: غَيرِهَا.

⁽⁶⁸⁾ غَيْر موجودًا في: أ.

⁽⁶⁹⁾ قي ت: يهدي.

⁽⁷⁰⁾ قى ت: **ئى**.

⁽⁷¹⁾ في ت: ذأت الشهوات.

⁽⁷²⁾ في ٿ: حيي.

⁽⁷³⁾ في ت: فتعرّف.

⁽⁷⁴⁾ غير موجودة لمي: ت.

⁽⁷⁵⁾ ني ت: على.

⁽⁷⁶⁾ غَيْر موجودة في: ت، وفي أ: أنه.

⁽⁷⁷⁾ في ت: يلهوا.

⁽⁷⁸⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁷⁹⁾ في ت: مواعظ لله.

⁽⁸⁰⁾ فى ت: نظراته.

⁽⁸¹⁾ في ت: شنان البلاء.

⁽⁸²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸³⁾ في ت: فيموت. دروي

⁽⁸⁴⁾ مطموسة ني: أ.

⁽⁸⁵⁾ في ت: لحلته.

⁽⁸⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁷⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁸⁸⁾ في ت: قشرة.

⁽⁸⁹⁾ في ت: فهذا القشر لعله لا يليق إلا النار.

⁽⁹⁰⁾ نَنْ ت: ثله.

ولزومهم الاستقامة، التفتوا إلى [أنفسهم] (91)، في أوها، رأوا [أنهم] (92) [اكتفلت](93) به عن القيام بحقها، صرخوا إلى الله تعالى كصراخ أهل الكبائر، ورأوا أنهم في نفاق لما قد فقدوا الوفاق [من إهمالهم بعلومهم] (94). فإن العلم [صاف] (95) والنفس كدرة، و[العَمَل] (96) منخرجه من النفس وعره من الصدر [عليها] (97). فمن هاهنا [قال علقمة حين قيل له: «أتؤمن؟» قال: «أرجو»، و](98) قال الحسن البصري: «الإيمان قول وعمل، ، وقال: اليس الإيمان [بالتحلي](99) والتمني، ولكن الإيمان ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال؟. فالحكمة إنما ينالها من [راض](100) نفسه رياضة أقامها على جميع حقوقه وأوامره، حتى [بخلى](101) صدره من الشهوات، وصار كمفازة لا أنيس فيها، وصار قلبه [جَرداً نَهراً](١٩٥٥) [كما وصف رسسول الله عَلَي فسقسال: «قلب المؤمن أجسرد أزهر». فع (1035) إنما صار [أجرد](104) حين تجرد وتخلى من [شهوات](105) النفس الأمارة بالسوء، وإغا صار أزهر [4](196) أشرق إيمانه حين خرج من سحايب الشهوات ومناها بمنزلة شمس خرجت من كسوفها. فالإيمان شمس القلب، وكسوفه إذا غشيه دخان الشهوات و[فورانها](107). وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن لله [تعالى](108) أواني في الأرض، ألا وهي القلوب، فخيرها أصفاها وأرأفها وأصلبها: فأصفاها من كدورة الأخلاق، وأرقها [للمؤمنين](109)، وأصلبها في [ذات الله](110) تعالى ١(١١١).

⁽⁹¹⁾ قى ت: نقوسهم.

⁽⁹²⁾ غَير موجودة في: ت.

⁽⁹³⁾ في ت: اكتفت.

⁽⁹⁴⁾ في بن : عن أعمالهم العلومهم،

⁽⁹⁵⁾ ني أ: ضاق.

⁽⁹⁶⁾ في ت: العلم.

⁽⁹⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁹⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁹⁹⁾ في ت: التخلي.

⁽¹⁰⁰⁾ في ت: راضت.

⁽¹⁰¹⁾ في ت: تخلى.

⁽¹⁰²⁾ في ت: أجرد أنهر.

⁽¹⁰³⁾ غير موجودة في: ت، والحديث أخرجه أحمد والطبراني في العفير من حديث أبي

سعيد بصيفة: اقلب المؤمن أجرد فيه سواج يزهرا: أنظر: المفني عن صمك المسقار في الاستقارلزين الدين العراقي: الاكتباب شرح عجائب القلبة: 14/3.

⁽¹⁰⁴⁾ في ت: أنهر،

⁽¹⁰⁵⁾ في أ: الشهوان.

⁽¹⁰⁶⁾ في أ: عا،

⁽¹⁰⁷⁾ في أ: فوارتها.

⁽¹⁰⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁰⁹⁾ في ت: للمؤمن.

⁽¹¹⁰⁾ في ت: دين الله.

⁽¹¹¹⁾ رراه الطبواني من حديث أبي عسبة مع اختلاف في اللفظ، قال زين الدين العراقي: لم أرّ له أصسلا، انظر: المعنوي: الكتاب شرح عجائب القلب، 16/3.

ولهذا شرح طويل قد [ذكرناه](112) في كتاب صفة القلوب ومنادلها. [و](113) دوى عن رسول الله على أنه سئل: [أيّ المؤمنين](114) أفضل [ف](115) قال: «كل مخموم القلب صدوق اللسان، قيل: ما مخموم القلب؟ قال: النقي التقي [الذي](١١٥) لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد الم (117). معناه عندنا: [تقي] (118) من الإثم والبغي، [نقي](119) من الغل والحسد. قال أبو عبد الله [رحمة الله عليه](120): [عدنا] (ا21) إلى ما ذكرناه بدياً، [قلنا] (122): [وإذا راض] (123) نفسه، [وتخلي عن الشهوات](124)، خلا صدره. فإذا كنان كذلك شرحه الله بنوره و[امتلاً](125) صدره من النور، فبنوره [تلاحظ](126) الحكمة في محلها، فينال بملاحظته منها علل الأمر والنهي، و[يلاحظ](127) المقادير [في محلها](128)، فينال منها بملاحظته [علل] (129) أعمال العُمَّال، كيف لطف ربنا جل وعز في قسمتها بين خلقه، وكيف حسن تدبيره فيها، و[يلاحظ](١٥٥) [أمر](١٥١) الكتاب في محله، فينال منها بملاحظته علل ما [يمحو أو يكتب] (132) [فيها] (133) بمشيئته. و [يلاحظ] (134) مجرى القضاء في ملك الجبروت، فتحكم له هذه اللحظات كلها. فإنما بنال هذا كله بنوره الذي [يشرق](135) على قلبه في صدره، وهو قوله عز وجل: ﴿أَفَمَن شَرِحِ اللَّهِ صدره للإسلام فيهوعلى تورمن ربه (136). وفي هذا البياب كلام كشير، إنما

⁽¹¹²⁾ ني أ: ذكرنا،

⁽¹³⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹¹⁴⁾ ني ت: المؤمن.

⁽¹¹⁵⁾ غير سوچودة ني: ت.

⁽¹¹⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹¹⁷⁾ رواء ابن ماجة في اكتاب الزهد، من سنسه عن عبد الله بن عمر تحت رقم: 4206. وقال فيه زين الدين العراقي: «اسناده صحيح»، انظر: المنسي: 3/61.

⁽¹¹⁸⁾ ئى ت: ئقيا.

⁽¹⁹⁾ ني ت: ثقياً،

⁽¹²⁰⁾ ني ت: رحمه الله.

⁽¹²¹⁾ نی ت: عندنا.

⁽¹²²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹²³⁾ ني ت: فإذا أواض.

⁽¹²⁴⁾ في ت: الخلاف الشهوات.

⁽¹²⁵⁾ ني أ: امتلأه

⁽¹²⁶⁾ في أ: يلاحظه.

⁽¹²⁷⁾ ني أ: يلاحظه.

⁽¹²⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹²⁹⁾ ئى ت: عند.

⁽¹³⁰⁾ في ت: تلاحظ.

⁽¹³¹⁾ في أ: أم.

⁽¹³²⁾ ني أ: تمحوا تكتب.

⁽¹³³⁾ ئى ت: منها،

⁽¹³⁴⁾ في أ: يلاحظه.

⁽¹³⁵⁾ في ت: أشرق.

⁽¹³⁶⁾ الزمر: 22.

[يخاطب](١٦٦٦) به أهله، عجزت العامة عن دَرك ذلك فيهماً، فطويناه عنهم لئلا [تظلم](138) الحكمة، فإن عيسى عليه السلام قام خطيبا في قومه فيما روي عن نبينا [محمد] (139) على عن عيسى عليه السلام أنه قال: «يا بني إسرائيل لا تظلموا الحكمة فتضعوها في غير أهلها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم (140). فلو قلنا للعامة: قال الله تعالى: ﴿ أَفَمَن شُرِحِ اللهِ صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ أي نور هذا؟ لعجزت عن جوابه، ولو هديتُها [لم تهتد]((١٤١)، ولا قدرت [على](١٩٥) احتماله. فمن طلب علل هذه الأشياء من [الحكمة](143) فيإنه لم يطلبها على [وجه](144) المخاصمة والمنازعة [والمجادلة والمماراة](145)، بل قبلها من ربه أحسن قبول، ثم طلب عللها من الوجه الذي ذكرنا. وبذلك [النور](146) لاحظ واستبان له حمد الله، وكان [علم](١٤٦) ذلك له على القيام به أعون، لأن الصدر منشرح [له](١48)، والقلب مشرق، وإنما يحرم طلب هذا [من جاهل يجادل في قانون الحق] (149)، وهذا قول ملحد نازع الله تعالى في [العبودية] (150) لزيغ قلبه، فأما من قبل وتلبَّر؛ [سلم نفسه لله](أأكأ) تسليما فيما عقل العلة وفيما لم يعقل، ثم أوتي حكمتها، فنطق بها ليشرح الله [تعالى](152) [صدرُه](153) به [وعلى لسانه](154) صدورا مظلمة، [فتستبين] وتستنير على قلوبهم، فهذا محمود مغبوط، ومثل ذلك كمثل رجل في يده جوهرة، وهو ممن [يعرف الجوهر](156) إلا ما ظهر على [عينه](157) منه، فوشسيكا أن يخدع عنه، والذي يبسصر الجوهر لا يخدع عنه ولا

⁽¹³⁷⁾ ئى ت: نخاطب.

⁽¹³⁸⁾ في ت: نظلم.

⁽¹³⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁴⁰⁾ رواه الدارمي في اللقدمة؛ ومن سننه تحت رقيم 380ء وهو متوقيوف عن كنشييو بن مبرة بِلْفِظُ : ﴿ لَا يَحْدُثُ الْبَاطُلُ لِلْحَكُمَاءُ فَيَمَقَتُوكُ ﴿ وَلَا تحدث الحكمة للسفهاء فيكذبوك، ولا تمنع العلم أهله فتأثم، ولا تضعه في غير أهله فتُجهَّل، إنْ عليك في علمك حقا كما أن عليك في مالك

⁽¹⁴¹⁾ في ت: لم يهتدوا.

⁽¹⁴²⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽¹⁴³⁾ في ت: الحكماء.

⁽¹⁴⁴⁾ ئي ت: جهة ،

⁽¹⁴⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁴⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁴⁷⁾ في ث: له علم.

⁽¹⁴⁸⁾ ئى ت: بە.

⁽¹⁴⁹⁾ في ت: من جاجَّك وجادل في قبول الحق.

⁽¹⁵⁰⁾ في ت: العبودة.

⁽¹⁵¹⁾ في ت: ثم سلَّم الله نفسه.

⁽¹⁵²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁵³⁾ غير موجودة ني: ت. (154) غير موجودة في: ت.

⁽¹⁵⁵⁾ نی ت: نیستین.

⁽¹⁵⁶⁾ مطبوسة في: أ.

⁽¹⁵⁷⁾ نی ت: عیبه.

[يُغَبَنُ [160]. [فكم] (150) من رجل من العسمال [يوثر] (160) مداني الأعمال على معاليها لجهله [أو لقلة معرفته] (161) [لجواهرها] (162)، فسهل [أوتي ذلك] (163) إلا من حرمان الحكمة؟ [قال الله تعالى] (164)؛ ﴿ [يؤتي] (165) الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيسرا كشيسرا ﴾ [ثم قال] (166) ؛ ﴿ ومسا يذكسر إلا أولو يؤت الحكمة فقد أوتي خيسرا كشيسرا ﴾ [ثم قال] (160) ؛ ﴿ وايعلمه] (167) الكتاب الألباب (167) ، فأهل اللب فهموا هذه الأشياء . وقال : ﴿ وايعلمه] (163) الكتاب والحكمة ﴾ (169) ، [ف] (170) الكتاب إعلم الظاهر] (171) ، والحكمة [باطنه] (172) ومن هاهنا قول رسول الله ﷺ : «ما من آية إلا ولها ظهر وبطن» . [و] (173) قيل له : قيا رسول الله إننا نجد لفراءتك لذة [ما] (174) نجدها لقراءة غيرك ، قال : «لأنكم تقرؤونه [لظهر] (175) وأنا أقسرؤه لبطن (176) . معناه عندنا أنه كان يقسراً ويطالع الحكمة ، فيلذ المستمع لقراءته ، لأن تلك قراءة كسوتُها نور الحكمة . فمن عجز عن المخالف من عمل أعمال المنا المنا المنا الفراء أله أله كان يقسراً ويطالب خالية ، وفي أسفله من الشراب شيء قيل ، وقد نف من الشراب ، أهديته إلى ملك ، وفي أسفله من الشراب شيء قليل ، وقد نف عندي الملك ، وفي أسفله من الشراب شيء قليل ، وقد نف عندي الملك ، وفي أسفله المن أسفلها شيء الحلاء بين يدي الملك ، [خرجت الريح وبقيت الجلدة ساقطة وفي أسفلها شيء المنا المن المن المنها شيء المنا وين المناك ، وفي أسفلها شيء المناه المنه المن الشراب المنه المنه

(172) في ت: الباطنة.

(173) في ت: ف.

(174) في ت: الأ.

(175) في أ: كظهر ،

(176) أخرجه ابن حبان في سحيصه من حديث أبن مسعود بنحو هذا اللفظ: «إن للقرآن ظاهرا

وباطنا وحدا ومطلعا، (انظر: المنسي: القسمل

الثاني من «كتاب قواعد العقائد»؛ 1/119).

(177) في أ: دور .

(178) في ت: الدين.

(179) غير موجودة في: أ.

(180) في ت: يشرح.

(181) غير واضحة في: أ.

(182) ني ت: خل.

(158) نی ت : بنیر .

(159) في ت: وُكْمَ.

(160) غَيْر واضحة نْي: ت.

(161) غير موجودة في: ت.

(162) في ت: بجراهرها.

(163) ني ت: أتى ني ذلك.

(164) في ت: فإن الله .

(165) ني أ : يوت.

(166) غير موجودة في: ت.

(167) البقرة: 269.

(168) في ت: تعلمه،

(169) آلُ عمران: 48.

(170) ئي ت: ر.

(171) في ت: من العلم الظاهر.

يسير. فهكذا صفة من عمل من أعمال البر على غفلة إ(183)، وإنما عملها على العادة، [والسائد](184) [يسؤذي](185)، قال الله تعسالي: ﴿ولقد آتينا لقمان الحكمة ﴾ (186). فالحكمة لخاصة الله تعالى وإنما صاروا خاصته لأنهم جاهدوا نفوسهم في الله حق جهاده، فأحلوا صدورهم [من](187) حب النفس وشبهواتها، فاستوجبوا الرحمة، وأمدُّوا بالنور، فلما أشرق النور في صُدورهم، [طالعوا](188) الحكمة بعيون القلوب، وهو قول رسول الله على: ﴿إِذَا قَـٰذَفَ النَّور في قلب عبد انفسح وانشرح، قيل: يا رسول الله [هل لذلك من علامة](189) يعرف بها؟ قال: نعم! الإنابة [إلى](1900 دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزول الموت ا(191)، ثم قرأ: ﴿ أَفَمَن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ (192). قال له قائل: [قد] (193) ذكرت أنه يؤثر مداني الأعمال على معاليها؛ فما هذه الأثرة؟ ومثل ماذا؟ قال: مثل قوله جل و[عز](١٩٤٩): ﴿[يا](١٩٥٥) أيها الناس اتقوا ربكم﴾، [ثم قال: ﴿اتقوا الله﴾ (196⁾](197). [وقال](198) في موضع آخر: ُ ﴿واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله﴾ (199)، وقال: ﴿واتقوا النَّار التي أعدت للكافرين (200). فلو وقف أحد من العُمَّال على هذه الأربع، [هل يقدر أن يُخرج منها علما أو يميسز بين هذه الأربع؟](201) [ثم](202) يتسقى الرب وبم يتسقى الله؟ و[بم] (203) يتسقى اليسوم؟ وبم يتسقى النار؟ فسإذا لم يجسد عنده علم هذا؛ علمت أنه [يجهل](204) [أن] (205) يعبد ربة، والجاهل لا يحسن أن يعبد ربه. ومثل

> (183) غير موجودة في: ت. (195) غير موجودة في: ﴿ أَهُ رَفَّتُهُ.

(196) النساء: 1 . (184) غير وأضحة في: أ.

(197) غير موجودة في: ت. (185) في أ: يديود.

(186) لقمان: 12. (198) في ت: ثم قال.

(187) ني أ: ني. (199) البقرة: 281.

(188) في ت: طالعاً. (200) آل عمران: 131. (189) في ت: هذا نور هل لذلك علامة . (201) غير موجودة في: أ.

(190) ئى ت: ئى،

(202) في ت : بمَ.

(191) لم أقف عليه. (203) في ت: لُم. (204) ني ت: بجهل. (192) الزمر: 22.

(193) غير موجودة في: ت. (205) غير موجودة في: أ.

(194) في ت: علا.

[قوله] (206) على [حين قبل له: «أي الأعمال أفضل؟» قال: «إدخال السرور على قلب المؤمن» (207). فهل يقصد العمال لهذا الأفضل؟! ومنه] (208) [قوله] (209) قلب المؤمن» (غان وكافل المبتم يوم القيامة كهاتين وأشار بأصبعيه» (210). فأي بقعة أشرف وأنور وأروح وآمن وأسلم [مسن] (211) تلك [العرصة] (212) من البقعة التي يقف عليها [رسول الله عليه] (213) فهل يقصد لهذا أحد؟ ومثل قوله عز وجل: ﴿فمن عنها [عفا] (214) وأصلح فأجره على الله (215). فصير أجره ضمانا ووعلنا، وقال عليه أكسل المومنين [إيمانا] (216) أحسنهم خلقا مع أهله (217). [فهل نجمد أحدا مع أكسل المومنين [إيمانا] (216) أحسنهم خلقا مع أهله (217). [فهل نجمد أحدا مع وصوما وحجا وجهادا مع تخليط ورياء [وصلف] (219) وتيه وتكبر و[تصنع] (220) وأعجاب. فلو [برأت صدورهم] (219) من هذه الأسقام، إذا لذهب سقم إيمانهم وطالعوا الحكمة، فقصدوا الأمور على حسب جواهرها، وهم في العبادة إذا أخلصوا وطالعوا الحكمة، فقصدوا الأمور على حسب جواهرها، وهم في العبادة إذا أخلصوا على العباد إلا بحكمة، ولم] (223) يخرج إلى العباد من وجه من الأمر والنهي إلا على العباد إلا بحكمة، ولم] (223) يخرج إلى العباد من وجه من الأمر والنهي إلا [لحجة] (224). [وعن الحسن قال: «إن الله تعالى لم يوصل إليه دون حجبه غير ثلاثة ; الرحمة عن يمينه، وأم الكتاب عن يده الأخرى، وأكمكمة بين يديه يدبو فيها

⁽²⁰⁶⁾ في ت: قول رسول الله.

⁽²⁰⁷⁾ ثم أتف عليه.

^{. (208)} غير موجودة في: ت.

⁽²⁰⁹⁾ في ت: قول رسول الله.

⁽²¹⁰⁾ أخسر جسه المسخداري بلفظ البالجنة ا بدل الهوم القيامة عمن حديث سهل بن سعد ومسلم من حسديث أبي هريرة. (انظر: العقدي: الساب الثالث من اكتاب أداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلقة: 2/227).

⁽²¹¹⁾ ني اُ: ني.

⁽²¹²⁾ في أ: العرضه.

⁽²¹³⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽²¹⁴⁾ في فأنه و الشهة: عني.

⁽²¹⁵⁾ الُشوري : 40.

⁽²¹⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²¹⁷⁾ رواه الترمسلي بلفظ: «أكسمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقها وألطفهم بأهله»، والنسسائي، والحسائي، والحسائل وقسال: فرواته تقسات على شسرط المسيخين، انظر: المعنيه: الباب الشالث من «كتاب آداب النكاح»: 2/ 50.

⁽²¹⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²¹⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²²⁰⁾ ني ت: تضييع .

⁽²²¹⁾ في ت: فلو برأ من صدورهم.

⁽²²²⁾ في ت: العبودة.

⁽²²³⁾ في ت: يخرج عن العباد إلا الحكمة ولا.

أمور عباده»، ثم قرأ: ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة ﴾ (225)، و (إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ﴾ (227) [(226). وعن الحسن [رحمه الله](228) قال: «ما أدركنا من هذه العلل من طريق الحكمة [تكلمنا](229) فيه و[بيناه](230) تأويلا للحكمة لا حكما على الله في غيبه، وما خفي علينا سلمنا له، والعبودة لله منَّا فيه قائمة»، وعن [عيينة](231) قال: «جاء رجل إلى علي بن أبي طالب رضي الله عَنه فقال: يا أمير المؤمنين ما الإيان؟ قال: الإيان على أربع دعائم: على الصبر واليقين والعدل والجهاد، و[الصبر](232) منهاعلى أربع شعب: على الشوق و[التشفق] (233) والزهادة والترقب، [ف] (234) من اشتستساق إلى الجنة سكر عن الشهوات، ومن أشفق من النار رجع عن الحرمات، ومن زهد في الدنيا هاتت عليه [المصيبات] (235)، ومن ارتقب الموت [مسارع إلى] (236) الخيرات، واليقين على أربع شعب: على تبصرة الفطنة، و[تأويل](237) الحكمة، وموعظة [العبرة](238)، وسنة الأولين، فمن [تبصر](239) الفطنة تأول الحكمة، ومن تأول الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنما كان في الأولين، والعدل على أربع شعب، [على](240) عامض الفهم، وزهرة العلم، وشرايع الحُكم، [وروضة الحكم، فمن فهم فَسَّر جميل العلم، ومن علم عرف شرايع الحكم، ومن حلم لم [(²⁴¹⁾ [يفرط](²⁴²⁾ في أمره وعاش في الناس [محمودا] (243)، والجهاد على أربع شعب: على الأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، والصدق في المواطن، وشنآن الفاسقين، فمن أمر بالمعروف شَدٌّ [ظهر المؤمن] (244)، ومن نهى عن المنكر رغمَ أنَّفَ [المنافق] (245)،

(236) ني ت: ما سارع.
(237) ني ت: تأوّل.
(238) ني ت: العبيرة.
(249) ني ت: تبصره.
(240) غير موجودة في: أ.
(241) غير موجودة في: ت.
(242) في ت: نعرصا.
(242) غير موجودة في: ت.
(243) غير تا العرضة في: المنافقين.

(225) القصص: 68. (226) الاسراء: 30 وهي بدون حرف قائة في: أ. (226) غير موجودة في: ث. (228) غير موجودة في: أ. (229) غير موجودة في: أ. (239) في ت: فكلامنا. (230) في ت: بيّنا فيه. (231) في أ: غيره. (232) مطموسة في: أ. (233) مطموسة في: أ. (233)

(234) غير موجودة في: ت. (235) في ت: المصايب. ومن صدق في المواطن قبضى مناعليه، ومن شنأ الفاسق [ومن] (246) غيضب لله [تعالى] (246) غضب الله سبحانه له، فقام رجل فقبل رأسه». [فقوله] (248): «من تبصر الفطنة تأول الحكمة، ومن تأول الحكمة عرف العبرة»؛ فهو تحقيق ما وصفنا [بدءاً] (249). وكذلك قوله: «من فهم فسر [جميل] (250) العلم، ومن علم عرف شرايع [الحكمة] (251) تحقيق منا قلنا، [فإن] (252) الله سبحانه شرع لكل رسول شريعة الأمر والنهي من الحكمة البالغة، فمن علم ذلك فقد عرف الشرايع، فهذا صنف، والصنف الآخر هم أهل الفهم لهذا العلم، فإنما يفسرون جميل العلم، فإن العلم، فإنما يفسرون جميل العلم، فإن العلم، فإن العلم، وحماله في باطنه.

⁽²⁴⁶⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁴⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁴⁸⁾ تي ت: فترل.

⁽²⁴⁹⁾ نيّ أ: بدايا.

⁽²⁵⁰⁾ في ت: جميع. (251) في ت: الحكم. (252) في أ: وإن. (253) في أ: العلم.

ذكر علة الإقرار بالتوحيد

فأول ما نبدأ بذكر علة [الإقرار](1): التوحيد، فنقول: إن الله تعالى اقتضانا [المعرفة، والمعرفة بالقلب](2)، واقتضانا [الإقرار](3) به نطقا، فمن لم يفهم علته زاغ عن القصد و[انتظم](4) في الجور، وزعم أن المعرفة تجزي عن الإقرار. وإنما [حمله على ذلك القياس](5) فقال: إن القلب مجمع الأركان وملكها، فإذا عَرَفَهُ بقلبه وعقد الولاية له والتسليم إليه، فالأركان تبع له، وقد [اكتفَى](6) به. وإنما الإقرار عمل اللسان، وهي جارحة من الجوارح، وسائر الأعمال كذلك. فأنزل تارك الإقرار منزلة تارك الأعمال، فلو عَرفَ علَّة الإقرار الذي [اقتضى ابداله](7) عَوار. الولاية والتنفى ابدالهً](7) عَوار. أن يفزع [إلى الآية](10) محتجاً بها [من](11) قوله سبحانه: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾(21)، فاحتج بها على مخالفه ولم يكن عنده وراء هذا شيء. فالمخالف أنزل إلينا﴾(21)، فاحتج بها على مخالفه ولم يكن عنده وراء هذا شيء. فالمخالف وقد ندب إليسها، ألا ترى أنه يقسول في [إثرها](10): ﴿فيان آمنوا بمثل منا آمنتم به فقد اهتدوا. [فإذا](18) كانت الآية به﴾(10)، ولم يقل: فإن قالوا بمثل ما قلتم به فقد اهتدوا. [فإذا](18) كانت الآية وحكمة الآية إلا كأخذ بالنفس](19) [كافية باليقين](20)، لأن الله تعالى دعا الخلق به﴾(10)

(١١) في ت: في ،		(أ) غير موجودة في: أ.
(12) البقرة: 136 .		(2) في ت: المعرفة في القلب.
(13) غير واضحة في: ت.	~	(3) في ت: اللإقرار.
(14) في ت: فنقول.		(4) في ت: ارتضم.
(15) في ت: نبدة.		(5) في ت: جملة ذلك على القياس.
(16) في ت: آخرها.		(6) في ت: اكتفى .
(17) الْبُقرة: 137 ،		(7) في ت: اقتضانا لبدالة.
(18) ئي ت: عا.		(8) في ت ؛ قلبه .
(19) غَيْر مُوجُودة في: أ.		(9) في ت: الشرف.
(20) غير موجودة في: ت.		(10) فَي ت: لي .

إلى أن [يعرفوه فيوحدوه](21) [قلباً](22)، فلو [اكتفى](23) منهم بذلك [ولم يقتضهم الإقرار به، فكان] (24) إذا عرفوه [ووحدوه] (25) حرمت دماؤهم وأموالهم وأعراضهم، وصاروا أحباء في ذمته كان ذلك سراً فيما بينهم وبينه. فمتى كانت تقوم حمجة الله سبحانه على من تناول منَّا دما أو عرضا أو مالا، فيقتصُّ لهم في الدنيا، ويتتقم لهم في الآخرة؟! فمن تناولَهم فالله تعالى [يقاصهم](26) في تلك العرصة يوم القيامة، وعد ذلك اليوم طولا [ليبرز] (27) عدله على الجميع فيهلك في عدله من هلك، ثم يُهطل فضلَه على أهل رحمته حتى لا ينجو أحد [عن](28) نجا إلا بفضله وبرحمته. فَإِذَا لم تقم الحجة في دار الامتحان، كيف [يُقَلَّر](29) علله هناك [عنده](30)؟ [[فإن سأله](31): ما حملك على سفك [دم](32) عبدي وعلى تناول عرضه [أو مَاله](33) وهو في ذمتي وذمة الإسلام [الذي قَبلَهُ مني](34)؟ قال: لم أعلم أنه في ذمَّتك، ولا علَّمت ما في قلبه [لك] (35) من المعَرفة والجهل والتوحيد والشرك. فاقتضى الله [العباد](36) الإقسرار بالإيان؛ [لتكون](37) حجة الله [تعالى](38) قائمة، كما بعث الله الرسل ليبين لهم، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل؛ أن يقولوا ما جاءنا من بشير ولانذير. فهذه علة الإقرار، صيَّر اللهُ تبارك [وتعالى] ((39) اسمه هذه الكلمة عصمة [للمؤمنين] (40) في الدنيا والآخرة. فأما في الدنيا: فمحرمة الدم والعرض والمال، وأما في الآخرة: فإن كان مسيئا فَمَرَّ على حدُّ النقمة، [فنالته ألسنة النار وشرورها] (41) ولهبها، [و](42) نوديت النار [أن](43) لا سبيل لك على لسانه الذي كان مدرجه [توحيدي](44)، و[لذلك](45) قال رسول

(34) ني ت: من الذي قبلةً.	(21) في ت: وحُدوه فيعرفوه.
(35) غَيْر موجودة في ا أ.	(22)غَيْر موجودة في: ت
(36) في ت: للعباد.	(23) ني ت: اكتفي.
(37) نيّ أ: ليكون.	(24) في ت: ولم يُقتصر للإقرار به وكان .
(38) غَير موجودة في: ث.	(25) غير موجودة في: أ.
(39) غير موجودة لميّ: ت.	(26) في ت : يقصه.
(40) ئي ْتْ: لْلْمَوْمَنْ .	(27) ني ت : بقرو .
(41) في ت: تناوله شرر النار.	(28) ئي ت: م.
(42) غير موجودة في: أ.	(29) ني ت : يقرر .
**	(30) في ت : غيره .
(43) غير موجودة في: ت. د د د .	(31) في ت: نإنه يسأله.
(44) في ت: لتوحيدي .	(32) غَيْر موجودة في : أ.
(45) ني ت: كللك.	(33) مطموسة في: أ-

الله على: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله [فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله] (46) (46) . فقد بان في الحديث علة الإقرار لماذا ينبغي من الخلق. وما روي عن أسامة [بن] (48) زيد حسيث حَمل على رجل في القتال، فقال الرجل: لا إله إلا الله، فقتله فبلغ [الخبر] (49) رسول الله على فقال لأسامة: «أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله؟ ! فقال: «يا رسول الله إنما قالها تعوذا من القتل، فقال: «فقال: «وما ثنى بضعة من تعوذا من القتل، فقال رسول الله على قلبه عَلمت ولا لسانه صدّقت اأقتلته وهو يقول لا إله إلا الله؟ ! «فلا ما في قلبه عَلمت ولا لسانه صدّقت اأقتلته وهو يقول لا إله إلا الله؟ ! «فلا ما في قلبه عَلمت ولا لسانه صدّقت اأقتلته وهو يقول لا إله إلا الله؟ ! » فعما زال يرددها حتى قنيت أني لم أكن أسلمت إلا يومئذ (51).

⁽⁴⁶⁾ غير موجودة في: ت، حيث عوضت بكلمة: (المديث).

 ⁽⁴⁷⁾ متقف عليه من حديث أبي هريرة وعمر وابن
 عمر، انظر: السعدي: الباب الثاني من «كتاب العدية: 1/ 29.

⁽⁴⁸⁾ غير موجودة في: ت. (49) غير موجودة في: أ. دده . . .

⁽⁵⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁵¹⁾ أخبر جه مسلم من حديث أسامة بن زيد. انظر: العندي: 1/29.

ذكر علة الأعمال

⁽⁹⁾ في ت: عالى. (10) في أ: داينها. (11) في ت: الجميع. (12) مطموسة في: ت.

⁽¹³⁾ غير موجودة ني: أ. (14) ني ت: دواد.

^{· (15)} غَيْر موجود**ة ني:** ت.

⁽¹⁶⁾ البقرة: 30.

غير موجودة في؛ ت.

⁽²⁾ مطموسة في: أ.

⁽³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁴⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁵⁾ ني ت: الجميع.

⁽⁶⁾ **ني** ت: سار.

⁽⁷⁾ ئي ت: يومر .

⁽⁸⁾ غير موجودة في: ت. .

الملائكة الجنة حين سألته فقالت: «نحن الملائكة المقربون ونحن الصافون ونحن المسبحون ومنا الكرام الكاتبون، [أعطيت](١٦) بني آدم [الدنيا](١١٤)، فاجعل لنا الآخرة»، فقال: «لن أفعل»، [فسألوه]((19) ثانية فأبَّى عليهم، فسألوه ثالثة فقال عز وجل: ([لن أفعل، لن](20) أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له: كن فكان؟ هم عبادي المقربون، ويقول رسول الله عَلَيه: ﴿لا [أحد](21) أحبَّ إليه المدح [من الله](22)، ولا [احمد](23) أحب إليه العمدر من الله، فممن أحب أن يكون مدوحا، أحب أن يكون معذروا لثلا ينكس مدحه عند خلقه "(24). فاقتضى الله العباد [إظهار] (25) مسافي قلوبهم [له] (26) بأعدال الجوارح [لكي] (27) يكون [شنآنه](28) في الثواب والعقاب والتقديم والتأخير [مكشوفا](29). فكلٌّ إنما يقدم بنور عمله وسيما جوارحه من الخير والشر. ألا ترى أن هذه [الأمة](30) عرفت من [بين]((31) الأم بأنهم: غير من آثار السجود [و]((32) محجلون من آثار الوضوء. [وكذلك قوله: ﴿سيماهم في وجوههم من أثر السجود﴾ (33). وروي عن رسول الله على أنه قال: ﴿ إِنِّي لا عرف أمتي يوم القيامة ، فإنهم يأتون غُرّاً من آثار السجود ، ومحجلين من آثار الوضوء](34)، فإذا أمر بأحدهم إلى الدرجات العُلى علم الجميع [بم] (35) نال هذا، وقالت الملائكة [بأجمعها] (36) من سماء طي رب العالمين بعكيُّ الأصوات: بَنِّ الله وفضله لا [بعَمَلك] (37)، وإذا أمر [بأحدهم] (38) إلى النار قَالتُ اللائكة [بأجمعها] (39): بذنبك [بذنبك] (40) وما الله بظلام للعبيد، (41). فبفعل

(30) ني ت: الآفة.

(32) غير موجودة في: أ.

(33) الفَتَح : 29

(34) غير موجودة في: ت.

(35) ئي ت: با.

(36) غَيْر موجودة في: ت.

(37) في أ: بعلمك.

(38) في ت: بأخلهم. (39) غد موجودة في:

(40) غير مكررة في: ت.

(41) رواه البسخاري في الكستساب الوضوء المن مديد من محيد المسلم في الكستساب الطهارة المن صحيحه برقم 363 لكن بدون زيادة الفإذا أمر أحدهم إلى الموجات العلى إلغه .

⁽¹⁷⁾ مطموسة في: ت.

⁽¹⁸⁾ ني ت: الدّين.

⁽¹⁹⁾ نيّ ت: وسألوه.

⁽²⁰⁾ ئى ت: لا،

⁽²¹⁾ في ت: أجد.

⁽²²⁾ غير موجودة في: ت. (23) في ت: أجد.

⁽²⁴⁾ روى نحبوه مسلم في «كسساب السوية» من

سميمه برقم: 4958. (25) د مرافق

⁽²⁵⁾ ئي ت: أطهار . (25) ن

⁽²⁶⁾ غير موجودة في: ت.. (27) غير موجودة في: ت..

⁽²⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁹⁾ في ُتّ: مُكسولًا.

الأعمال إبرازُ ما في الضمائر لله تعالى، [والله غني عن خلقه وعن أعمالهم](42)، [ألا ترى إلى قدول رسول الله على](43): قمن أحب أن يعلم ما منزلت عند الله [سبحانه](44) فلينظر ما لله عنده من المنزلة، فإن الله [تعمالي](45) ينزل العبد من نقسه حيث أنز له العبد من نفسه (46). فهل يعرف العباد بعضهم من بعض ما في ضمائرهم لله تعالى، وما في قلوبهم من العلم بالله [سبحانه](47)، والمعرفة لله [سبحانه وتعالى](48) [إلا بما](49) يظهر على السنشهم من نشر [آلائه وكرمه ومننه](50) [وأفضاله على عباده، وبما يظهر](51) [على أخلاقهم](52) من الإحلاص والتخليط والصفاء و[الكدورة](53). وعلى أعمالهم من الوفاء والتضييع والأمانة والخيانة والإقبال والإدبار والتوجه والإعراض والقرب والبعد و[الانكماش](54) في الجد والتراخي والكسل. وقد قال عز وجل: ﴿ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم [والصابرين ﴾ (55) الآية] (56) ، أي نستخرج ضمائركم من يجاهد نفسه في ذاتي، ومن يصبر على تجرع [مرارات] (⁵⁷⁾ ردِّ الشهوات [من أجلي] ⁽⁵⁸⁾، وقال الله [تعالى] (59): ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة [وإلينا ترجعون] (60) ﴾ (61). [فالعين حريق، و] (62) الشهوات حريق، [و] (63) إنما هي كعجمرة [موضوعة] (64) [في جوف](65) الآدمي، فإذا جاءه [من](66) تدبير الله وقضائه ما [يجب](67) [ثار](88) حريق [الشهوة](⁽⁶⁹⁾ [قبل تَرَح، وإنما هي جمرة واحدة تثور بوجود محبوبها، وتثور

⁽⁴²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁴³⁾ في ت: وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال.

⁽⁴⁴⁾ ئي ت: تعالى.

⁽⁴⁵⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁴⁶⁾ أخرجه الحاكم من صليث جابر وصححه (انظر: المفني: انتاب المحبة والشوق والأنس والرضاة: 4/ 364).

⁽⁴⁷⁾ ئى ت: تعالى.

⁽⁴⁸⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁴⁹⁾ نى ت: إغا.

⁽⁵⁰⁾ فيّ ت: الآية وكريم منه.

⁽⁵¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁵²⁾ في ت: وعلى أختلافهم.

⁽⁵³⁾ في ت: الْكِدَرَة.

⁽⁵⁴⁾ في ت: الانكماس.

⁽⁵⁵⁾ محمد: 31.

⁽⁵⁶⁾ غير موجودة في: ت.

ي. (57) في ت: مراراتي في.

⁽⁵⁸⁾ غَيْر موجودة فيّ: تُ

⁽⁵⁹⁾ نی ت: عز وجّل.

⁽⁶⁰⁾ غَبْر موجودة في: ت.

⁽⁶¹⁾ الأنبياء: 35.

رندن) منتجومته تي . . . (63) غير موجودة في: ت .

⁽⁶⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁵⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁶⁶⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶⁸⁾ في ت: ئار .

⁽⁶⁹⁾ في ت: الشهوات.

بفقد محبوبها. فالعبد] (70) [بين فرح وترح] (71)، [والمؤمن] (72) جعل فرحه شكراً وترحه صبراً، إن جاءه ما يفرح به علم أنه من ربه فقال: الحمد لله، وانكمَش في الطاعة، وإن جاءه ما يكره علم أنه من [تقدير] (73) ربه [وحكمه عليه] (74)، فانقاد له وتذلّل. والكافر جعل فرحه [أشراً] (75) وبطراً، و[توتّبً] (76) في محارمه، وجعل ترحه جزعا وسخطا على ربه، بجهله بالله سبحانه [وتعالى] (77). فإذا قدموا على ربهم جاء المؤمن بنور شكره، و[نور] (81) صبره، وجاء الكافر بظلمة بَطره وظلمة جزعه. ثم [يين] (180) [للمؤمن] (180) [تفاوتًا (181) [وتفاضلٌ في النورين] (182) فكلّ إنما يجيء من النور بقدر شكره وصبره، [فإغا] (183) يشكر العبد [ويصبر] (184) على قدر يقينه [وعلمه] (185) بالله، [وثقته به، وتوكله عليه، ورضاه عنه، وتفويضه على قدر به منه. فلو لم يظهر هذا بالأعمال؛ [متى] (187) كان يظهر تفاوتهم [وتفاضلهم] (188) وقول [ما ابتلانا به من الأعمال] (189) الوضوء.

------(70) غير موجودة **ن**ى: ت.

(71) في ت: قيل فرح بين فرح وارح.

(72) في ت: فالمومن.

(73) غير موجو**دة في**: ت.

(74) غير موجودة في: ت.

(75) في أ: شرا،

(76) ني ت: يُوثِر .

(77) غير موجودَة في: أ.

. (78) في ت: بنور.

(79) غير موجودة في األه، وفي التا: يبز.

⁽⁸⁰⁾ ني ت: للمومنين.

⁽⁸¹⁾ نَيْ ت: تَفَارَهُ.

⁽⁸²⁾ غير موجودة في: ت. ----

⁽⁸³⁾ ني ت: وإنما.

⁽⁸⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁷⁾ ئي ت: من،

⁽⁸⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁹⁾ ني أ: ما نبتدي .

ذكر علة الوضوء

[وأما]⁽¹⁾ علة الوضوء، فإن الوضوء من موضع الحدث من بلة أو ريح [يخرج من الجسد]⁽²⁾. وذلك أن [آدم]⁽³⁾ [صلوات الله عليه]⁽⁴⁾ كان [منزها]⁽⁵⁾ معصوما من أن يجد الشيطان إلى جوفه سبيلا، إذ هو في الجنة، فلما افتتن آدم صلوات الله [وسلامه]⁽⁶⁾ عليه بالتناول من الشجرة، ولم يؤذن له، فإنما تناولها بخدع الشيطان، فوجد إلى جوفه سبيلا [مع]⁽⁷⁾ تلك الأكلة التي نها الله [سبحانه]⁽⁸⁾ عنها، فاستفرغت المعدة في موضع الفضول، فأنتن ذلك الموضع باستقرار هذا الرَّجس النَّجس [هاهنا]⁽⁹⁾، فصار ذلك [وراثة]⁽¹⁰⁾ في ولده. فهناك مستقره من جوف الآدمي، فإذا خرج ريح الفضول، أو بلة، فإنما يخرج من مستقره، و[أنً]⁽¹¹⁾ طريق إبليس من مواضع الحدث. فلذلك صار موضع الحدث مشتقرة، و[أنً]⁽¹¹⁾ طريق إبليس من مواضع الحدث. فلذلك صار موضع الحدث وضع]⁽¹²⁾ حدث، فما خرج منها لزمة التوحيد والقرآن. فصار ذلك الطريق وكفره. ولذلك قال أهل المدينة في المدم: إنه لا يجب فيه الوضوء، [و]⁽¹³⁾ لا في الرعاف، ولا في القيء. من هاهنا أخذوه. وقال [أهل الفقه من]⁽¹⁴⁾ أهل الكوفة: هذا كله نجس من [طريق. فحمن]⁽¹⁵⁾ طريق النجاسة [الشرموه]⁽¹⁶⁾. [و]⁽¹⁷⁾ من

0.5	~~	• 0.5	~ ~
(1) في ت: قأما.		(10) في أ: وا	ر ته ،
(2) غير موجودة ني: ت.		(11) مطموسة	- ني: أ.
(3) ني ت: الأدميّ.		(12) ني ت:	طريق.
(4) غير موجودة في: ت.		(13) غَيْر سوج	ودة في: ت.
(5) نی بت: متنزهاً.		(14) غير موج	
(6) غَيْر موجودة في: أ.		(15) غير موج	ودة في: أ.
(7) في ت: ر.		(16) ني أ: أل	۔ زموہ،
(8) غَيْر موجودة في : ت.		(17) غَيْر موج	
(۵) د . د. د مناکله.			•

أجل هذه العلة صار نجسا. ألا ترى [أن ما] (18) خرج من النصف الأعلى، [والقيء إذا كان من الفم] (19) من [النخامة] (20). [والقيء] (21) والبلغم ليس بنجس، والدم والعذرة والبول هو من مستقرة ومحله، وهو نجس بنجاسته، فأينما خرج آلدم فهو حَلَث، ولا ينظر من أين خرج، إنما ينظر إلى نفس الشيء من أين جرى. هذا قبول أهل الكوفة، [وهو أشبه عندنا وأليق. فهذه علة الوضوء] (22).

(21) غير موجودة في: ت.

(22) غيير موجودة في: ت، وكلمة فأشبه تكاد تكون مطموسة في: أ. (18) ئى ت: إنما.

(19) غير موجودة في: ت.

(20) في ت: النخاعة.

ذكر علة مواضع [الوضوء](

[وأما]⁽²⁾ علة مواضع الوضوء التي [أمر]⁽³⁾ بغسلها، فإنما هي [أطرافه]⁽⁴⁾. [ف]⁽⁵⁾ طرف منها الوجه [لما فيه من الرأس والسمع والبصر والكلام الذي يجري بالخير والشر، وطرف منها الجناحان، وطرف منه وهما قدماه. فهذه الأطراف كأنها قوالب الطاعة والمعصية، وإنما أمر أن يغسل بالماء أطرافه جانبي الطول وجانبي العرض العرض]⁽⁶⁾. فأما [جانبي]⁽⁷⁾ الطول [ف]⁽⁸⁾ الرأس والقدمان، وأما جانبي العرض فاليدان إلى [المرفقين]⁽⁹⁾. فلما لم يوصل إلى [تطهير]⁽¹⁰⁾ الجسوف، أمر أن يطهر أطرافه وجوانبه، ومنه اشتق اسمه؛ [فقيل]⁽¹¹⁾: توضأ، من [التوضية، يقال]⁽¹¹⁾: هذا وجه وضيء. وقد [نجد]⁽¹³⁾ مسئل هذا في [الخف والنعل يصيبهما]⁽¹⁴⁾ قذر. وقد [نشر]⁽¹⁵⁾ بانداوته، فأمر بغسل [ما ظهر منه]⁽¹⁶⁾، فيكون مجزيا عما بطن [منه. وكذلك المسح على الخف يجزي عن غسل القدم]⁽¹⁷⁾.

(10) ئي ت: تطهر .

(11) غير موجودة في: أ.

(12) في ت: الوضايَّة فقال.

(13) نی ت: یجد.

(14) نيّ ت: الحق والنعال يصيبه.

(15) ئى ت: ئىشر.

(16) مطموسة في: أ.

(17) غيار موجنودة في: الته، وكلمة البجزي، مطموسة في: الله. (١) مطموسة ني: ت.

(2) نی ت: ناماً.

(3) في ت: اومر .

(4) في ت: أطراف.

(5) ئي ٿ: ر ـ

(6) غير موجودة في : ت.

(7) ني ت: جانب.

(8) ني ت: ر.

(9) ني أ: المرفقان.

[ذكر علة الغسل من الجنابة] (المنابة على المنابة الله النابة المنابة ا

[فأمآ]⁽²⁾ الغسل من الجنابة [فإنه]⁽³⁾ يجب ذلك بخروج الماء منه، وذلك ما قد [جاور]⁽⁴⁾ [سائر]⁽⁵⁾ مياه الأعداء في ظهر آدم صلوات الله [وسلامه]⁽⁶⁾ عليه، وأصابته زُهُومة [مائهم]⁽⁷⁾، فقد استقر في هذا المؤمن، [وهو قوله: ﴿فمستقر ومستودع﴾]⁽⁸⁾. فإذا جرى، فإنما يجري [من]⁽⁹⁾ جميع جسده، [ومن أجل زمان]⁽¹⁰⁾ يلتذ جميع جسده. ألا ترى إلى [قول رسول الله]⁽¹¹⁾ يألله: «تحت كل شعرة جنابة» (⁽¹²⁾)! فإذا [جرى]⁽¹³⁾ [هذا]⁽¹⁴⁾ الماء [الذي قد أصابته]⁽¹⁵⁾ زُهُومة مياه المشركين وأدناسها، [أمر]⁽¹⁶⁾ بغسل جميع جسده حتى يصل الماء إلى أصل [كل شعرة]⁽¹⁷⁾ جرى منها [الماء]⁽¹⁸⁾. وأصل هذا الماء ومستقره في الصلب، ألا ترى أنه إذا جرى فإنما يستمر من جميع الجسد؟! ونما يدل على تحقيق ما قلناه؛ [وجود]⁽¹⁹⁾ الملذة بجميع الجسد من قرنه إلى قدمه، [ف]⁽¹⁰⁾ كانت هذه النطفة [مع النطف التي أخذ الله سبحانه]⁽¹⁰⁾ ميشاقها يوم الميشاق، ثم ردها إلى صلب آدم [صلى الله

⁽¹⁾ في ت: علة الجنابة.

⁽²⁾ في ت: وأما.

⁽³⁾ في ت: فإنما.

⁽⁴⁾ ئي ت: حاور ،

⁽⁵⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽⁶⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁷⁾ في ت: مياههم كثيرة.

⁽⁸⁾ غير موجودة في: قت، والآية رقمها 98 في سورة الأنعام.

⁽⁹⁾ ئى ت: ئى.^ا

⁽¹⁰⁾ غَير موجودة في: ت.

⁽¹¹⁾ ني ت: توله.

⁽¹²⁾ رواه الترمذي في اكتباب الطهارة عن سننه برقم 99، وأبو داود في «كتباب الطهارة» أيضا

من سننسه برقم 216. والحسديث في سنده الحارث بن وجيه، قال فيه الترمذي : «هو شيخ ليس بذلك، وقسد روى عنه غسيسر واحسد من الأثمة، وقال فيه أبو داود: «الحارث بن وجيه حديثه منكر، وهو ضعيف.

⁽¹³⁾ في ﴿أَهُ: جُولُ وَفِي قُلْتُهُ: جَاوِزُ ،

⁽¹⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁷⁾ ﻧﻲ ﺕ: ﺷﺘـــُّﺮﻩ. (18) غير ﻣﻮﺟﻮﺩﺓ ﻧﻲ: ﺕ.

⁽¹⁹⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁰⁾ئى، تَتْ: رَ.ّ

⁽²¹⁾ في ت: كلها عا أخذ الله سبحاته وتعالى،

عليه] (22). فكانت النُّعلَف لها أطباق في ظهر آدم صلوات الله عليه، ومحمد على الطبق الأعلى [فوق ذلك كله] (23). فكل نطفة خَلَقَ منها [خلقاً] (24) فهي النطفة التي [أحسن] (25) الله تبارك اسمه ميثاقها، [ثم لمًا] (26) أنشأها؛ استمدت تلك النطفة من التَّرْبية والغذاء، [وكان] (27) مستقرها في الظهر، فلم تزل تنمو وتستمد، حتى إذا أدرك الإنسان مدرك الرجال، وامتلا الصلب [فجرت] (28) بوجود اللذة. فإذا مات الإنسان [جرى] (29) ما كان من التربية والغذاء، فخرج من إحليله، فلذلك غسلوه [بعد] (30) الموت. [فقد] (31) روي في الأخبار أنه ليس [من] (31) ميت يموت فأما أصل الماء الذي كان خرج من أبيه ومنه خُلق، فإنه تلك الزبدة والمجمّد التي يمجها على [شدقيه] (35) عند خروج الروح والنفس منه.

(22) في ت: صلوات الله وسلامه عليه.

(23) غير موجودة ني: ت.

(24) غير موجودة في: أ.

(25) نی ت: أخذ.

(26) ني ت : ظما .

(27) في ت: ركاز.

(28) مطّموسة ني: أ.

(29) غير موجودة ني: ت.

⁽³⁰⁾ في ت؛ ثملة.

⁽³¹⁾ في ت: وقد.

⁽³²⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽³³⁾ هذاً الخبر ذكره ابن عراق في الموضوعات في

كتابه منزيه الشريعة الدرفوعة: 2/ 73.

⁽³⁴⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁵⁾ ئى ت: شرقيەً.

[ذكر] (1) علة الصلاة

وأما علة الصلاة، فإن القيام [تسليم] (2) النفس إلى الله [تعالى] (3) ، لأنه لما أغفَلَ جوارحة انتشرت في شهواتها ومناها بما لم يُؤذن لها فيه، فجاء بها ليجد تسليما، لأن الإسلام هو قبول العبد من ربه [تعالى] (4) [فعل] (5) العبودية . [وتسليم النفس إليه طواعية له فيما أمر به من حفظ العبودية] (6) . وهي ميثاقه الذي واثقه به، وواثق به [جسوارحه] (7) السبع ؛ وهي : السمع ، والبسمر ، واللسان ، والبطن ، والفرج ، واليد ، والرجل . ولذلك سمى نبذة [بالأعجمي] (8) [لأنه أوثقه عما] (9) حرم عليه ، وأمره مع ذلك بأداء [الفرائض] (10) . فلما قبل العقد هذا من ربه ، كان قد سلم نفسه إليه : فهو الإسلام ، ثم اقتصاه الوفاء بذلك إلى انقضاء [أجله] (11) . فلما مر في شهوات [ها ألى أن يجدد التسليم . [كما أنه لو] (13) نقض الأصل فارتد إلى شهوة عبادة الأوثان ، [احتاج] إلى أن يجدد [تسليم النفس طواعية] (16) لما أرتد إلى شهوة المعاصي ، احتاج إلى أن يجدد [تسليم النفس طواعية] (16) لم . [فجاء مصليا ، والتصلية تذل النفس . وانتصاب العبد بين النفس طواعية] (16) م فجاء [فوقف بين يديه] (18) عسكا عن جميع الشهوات ، [جامعا] (19)

(11) في ت: أجل. (12) مطموسة في: أ. (13) مطموسة في: أ. (14) غير موجودة في: أ. (15) في ت: قلذلك. (15) في ت: تسليما للنفس في طواعيّة. (۱) غیر موجودة لی: ت.

(2) في ت: بنسليم.

(3) ني ت: جل اسمه.

(4) غير موجودة في: أ.

(5) غير موجودة ني: ت. (6) غير موجودة ني: أ.

(7) غير موجوده في . . . (7) في ت : ألجوارح .

(8) ني ت: بالأعجمية.

(9) مطموسة في: أ.

(10) في ت: فرضه.

⁽¹⁷⁾ غير موجودة في: أ.(18) في ت: يوقف من بَدنه.

⁽¹⁹⁾ ني أ: جامعها.

لهذه الجوارح [بين يديه](20)، كهيئة العبد الذي يريد أن يفي بما [ضمن](21) من التسليم، وأن يتدارك ما فرط [منه](22). فلما فرط منه ما فرط مضى على تسليمه [قلبا] (23) وفعلا، ولكنه لما فرَّط في الوفاء، احتاج إلى أن يقف بين يديه معتذرا مَّا فرَّط مُسلماً نفسه إليه. ألا ترى إلى قول رسول الله على: «جددوا إيمانكم! قالوا: عاذا يا رسول الله؟ قال: بلا إله إلا الله، (24). وعنه على قال: «قال ربكم الأعلى: لو أن عبادي أطاعوني لأمطرت عليهم بالليل ولأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولم أسمعهُم صوت الرعد؛ (25). [فإنما] (26) احتى اجوا إلى تجديد الإيمان لأنه قد [خلق بوكه] (27) القلوب إلى [الأسباب] (28)، لأن من صدَّق الإيمان أن يكون وله القلوب إلى الله تعالى الذي [أوله] (29) الخلق إليه، [فإذا وَلهَتَ] (30) إلى شيء دونه، ذهبت قوة الإيمان وطراوته [فاحتيج إلى](31) تجديده. وقال رسول الله عَلَيْهُ: «الإيمان حلو نزه فنزهوه»(32)، وكذلك قال رسول الله على لسلمان رضي الله عنه: «قل اللهم إنى أسألك صحةً في [إيمان] (33)، وإيمانا في حسن خلق، ونجاحا يتبعه [فلاح] (34)، و[مغفرة](35) منك ورضواناً)(36). فلا يسأل الصحة [في الإيمان إلا](37) من سُقم. فإذا [تعلق](38) القلب بأسباب دونه افتتن وتعلق بغير معلقه، وكان [ولهه](39) إلى غير من هو إليه صائر. [فإن] (40% قبوله: لا إله إلا الله؛ هذه منقبالة من قلب خَلق وإيمان سقيم، فلذلك قبال: اجددوا إيمانكم، وكذلك الإسلام. وكما أمر هاهَناً بتجديد الإيمان قلبا، كذلك أمر بتجديد الإسلام نفسا في أن يقوم إليه معتذرا،

⁽²⁰⁾ ئى ت: من بدئه.

⁽²¹⁾ نی ت: بدل.

⁽²²⁾ مطموسة في: أ.

⁽²³⁾ ني ت: نولا.

⁽²⁴⁾ رواه أحسد في سنده: اكشاب باقي مسئد الكثرين، وقم الحديث: 8353.

⁽²⁵⁾ رواه أحمد بلفظ قريب من هذا في اكتاب باقي مسند الكثرين، من مسنده تحت رقم: 8353،

⁽²⁶⁾ ني ت: وإغا.

⁽²⁷⁾ لي ت: أحلف توله .

⁽²⁸⁾ في ت: الأشياء.

⁽²⁹⁾ في ت: له أوله .

⁽³⁰⁾ مطموسة ني: أ.

⁽³¹⁾ مطموسة ني: أ.

⁽³²⁾ لم أقف عليه.

⁽³³⁾ في ت: إياني.

⁽³⁴⁾ ني أ: نلاحا

⁽³⁵⁾ في ت: معرفة.

⁽³⁶⁾ رواه أحمد في اكتاب باقي مسند المكثرين، من مسند المكثرين، من مسنده برقم 7923.

⁽³⁷⁾ في ت: من الإيان.

⁽³⁸⁾ في ت: نطق.

⁽³⁹⁾ ني ت: وَلَّهُ ,

⁽⁴⁰⁾ مطموسة في: أ.

[وقد] (41) جَمعت له جَوارحك المنتشرة في شهواتها التي لم يؤذن [لك] (42) فيها، فتجدُّد تسليما. ولم يكن أنتشارك هذا [نقضا للعقدة](43): [عقدة](44) التسليم، ولكن كان [نقضا] (45) للوفاء: وفاء التسليم. فإن هذه [الجوارح السبع] (46) كانت عندك بأمانة، وأمرت بحفظهن ، [ف](47) وكُلْت برعايتهن، والراعي إذا أهمل غنمه حوسب وعوقب وغَرم. فإذا أصبحت، انتشرت كلُّ جارحة منك ترعى في واديها؟ فالسمع في وادي الأستماع للأصوات، والسمسر في وادي النظر إلى الألوان، واللسان في وادي المنطق، وكلُّلك كلُّ جارحة. وفي هلَّه الأودية سموم قاتلة من [المراعي](48)، وذياب ضارية، وأجراف هارية. فعلى الراعي أن يحفظ غنمه حتى يخلُّصها من هذه الآفات، [ف](49) احتال لها [با](50) يحتال بمثلها حتى يخلِّصها. [وكذلك](51) هذا المُوكِّل [بجوارحها](52)؛ [يُجنِّبها](53) الآفات، فإن أصابته آفة عمل في تخليصها بالتوبة والاستغفار، كما عمل الراعي بأغنامه [السبعة](54)، فإن أصابها كسر جَّبُّو الكسر، وإن رعت في مراعي السموم سقاها [البازهر](55) والترياق، وإن وقع الذئبُ بها أرسل الكلابَ في استلابها منه، [وميَّز شرَّبها](56) [من مرعاها] (57) كيلا تعطش فتهلك. [فالمواعظ] (58) للنفوس [كالشراب] (59) للأغنام، لأن العلم حياة القلب والنفس، كما أن الماء حياة البدن والروح. [فإذا](60) عطشت النفس عن التذكرة هلكت الجوارح. [والصلوات](61) الخمس [تكفّر](62) السيئات، [ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل﴾، إلى قوله: ﴿إِن الحسنات يذهبن السيسئات ﴾ [(63)، [وقسوله](64) سبحانه

(41) في ت: قد.	(53) مطموسة في: أ.
(42) في أ: لها.	(54) في ت: السَّبوعة.
(43) غَيْر موجودة في: ت.	(55) في ت: الْبَادَزْهَر.
(44) في أ: عقد.	
(45) فيَّ أ: تقصا،	
(46) مطَّموسة في: أ.	-
(47) نی ت : ف .	
4) في أ: عقد. 4) في أ: تقصا. 4) مطموسة في: أ.	(55) في ت: البَادَزَهَر. (56)مطموسة في: الله و و (57) غير موجودة في: ت (58) في ت: فالواعظ. (59) في ت: كالرهب. (60) في ت: حالرهب.

⁽⁶⁰⁾غير موجودة في: أ. (61) في ت: فالمبلوات. (49) غير موجودة في: ت. (62) ني أ: تكفير .

نی «ت»: « ترب شربها».

(48) في ت: المرعى.

⁽⁵⁰⁾ ني ت: نيما. (63) غير موجودة في: قت، ورقم الآية 114 في (51) ني ت: نذلك. سورة هود.

⁽⁵²⁾ في ت: بجوارحه. (64) في ت: لقوله.

[وتعالى] (65): ﴿إِن تَجِتنِبُوا كَبِاثُرُ مِا تَنهُونَ عَنهُ نَكَفُّرُ عَنْكُمْ سَيَمُاتُكُم ﴾، قيل: بالصلوات الحمس، [﴿وندخلكم مدخلاً كسريماً ﴾، قال: الجنة] (66)؟! فهذه علَّهُا.

.

⁽⁶⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶⁶⁾ غير موجودة في: قت، ورقم الآية 31 في سورة النساء.

ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة

وأما علة الاستقبال، فإن البيت معلم الرب سبحانه في الأرض، والعرش منظره ومظهره في [العلو. فاستقبال] (1) المنظر والمظهر [والاستلقاء على] (2) القفا، كذلك قيل في الروايات: فإن نوم [الشياطين] (3) على البسيار، ونوم [المؤمنين] (4) على البسين، [ونوم الكفار والمنافقين على الوجوه] (5)، ونوم الأنبياء صلوات الله على البسية على القفاه. [فاستقبال] (7) المنظر: [الاستلقاء، وهذا] (8) غير محن فإذا قمت [إليه] (9) معتذراً مسلما جوارحك إليه، أمرت باستقبال معلمه الذي منه ارتفع العسرش إلى العلو، ويقيب الزيدة على ظهر الماء كالفضة [البيضاء] (10)، فمدت الأرض من تحتها. [وإغا] (11) سميت الأرض أرضا لأنها رضيض سلطانه، وسميت السماء سماء لأنها سمَتْ إلى العلو. وذلك أن العرش كان على الماء، فقال [الجبار جل جلاله] (12) للربح: اسر بعرشي، فلما وقف العرش على إلىء كهيئة الدخيان، فبارتفع ووقع دون العيرش في الهواء [بأمر الله حيث] (16) من فصار ترابا [كالرضيض] (10) من هول السلطان. [فلذلك] (18) قال [سبحانه] (19): فصار ترابا [كالرضيض]

(11) في سُت: فإعاد
(12) غَيْر موجودة في ؛ ت.
(13) في ت: جد.
(14) في ت: فطار .
(15) غَيْرِ موجودة في: ت.
(16) مطموسة في الله وغير موجودة في التا، وهم
بمقدار كلمتين تقريباً.
(17) في ت: كالرصيد.
(18) ئى ت: ئكٽلك.
(19) في ت : تعالى .

(10) غير موجودة في: أ.

(9) في ت: له.

 ⁽¹⁾ في ت: العلّة واستقبال.
 (2) في ت: للآستلقاء عند.
 (3) في ت: شياطين الانس
 (4) في ت: المؤمن.
 (5) غير موجودة في: ت.
 (6) غير موجودة في: أ.
 (7) في ت: إلى القفا فهذا.

وثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض إبتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾ ، إلى قسوله : ﴿ في يومين ﴾ (20) ، أي أمضى تقديره فيسهن، وفَتَقَهُنَّ في يومين. فإذا توجهت إلى معلمه؛ فإنما توجهت إليه بوجهك، وتوجهت بقلبك إلى منظره، وتوجهت إلى وجهه الكريم الدائم الباقي الذي كل شيء هالك إلا وجهه [الكريم](21). ألا ترى [إلى](22) قول داود وقول [نبينا محمد صلاة الله وسلامه عليهم أجمعين](23): «سجد وجهي لوجهك الكريم»(24)، وقال في حديث آخر: دسجد وجهي البالي الفاني لوجهك الكريم الباقي الدائم» (25)، وقول رسول الله عَلَى : ﴿إِذَا تُوجِهِ العبد في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه وقال: إن المصلي تجاه ربه ا (²⁶⁾، وقول الله [تعالى] (²⁷⁾: ﴿[فأينما] (²⁸⁾ تولوا فتم وجه الله﴾ (²⁹⁾، لأنك توجهت بقلبك إلى وجهه، ولوجهه نصبت شخصك. فأما قولنا: البيت معلمه، ففيه كلام كثير قد شرحناه في عتاب العج. وهو أمر جليل، وله شأن عظيم. ومما يدلُّك على تحقيق [ذلك](30) ما قلناه، إنه روي عن الله تبارك [اسمه](31) أنه قال: «أنا الله ذو بكَّة» (32). وقال: ذو العرش، ولم يقل: ذو الكرسي وذو السماوات. ف: قذوا كلمة دقيقة ، مَن فهمها علم ما [قلنا](33) في شأن المعلم.

(20) نصلت: 11-11.

⁽²¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²³⁾ في ت: المعطفى صلوات الله ومسسلامسه

⁽²⁴⁾ لم أثف عليه.

⁽²⁵⁾ لم أنف عليه .

⁽²⁶⁾ نحره قوله على: ﴿ الصلى يناجي ريه منفق عليه من حديث أنس (انظر: السدي: الباب الثالث من اكستهاب أمسواد العسلاة ومسهسساتهسا؟ :

^{1/ 189)،} ولعل كلمة فتصاه، تحسريف لكلمة

اليناجي، من ألناسخين.

⁽²⁷⁾ نی ت: عز رجل.

⁽²⁸⁾ في ت: أينما.

⁽²⁹⁾ البقرة: 115.

⁽³⁰⁾ غير موجودة في: أ،

⁽³¹⁾ في ت: وتعالى.

⁽³²⁾ لم أقف عليه.

⁽³³⁾ ني ت: قلناه.

ذكر علة التكبير

[فأما](1) علة التكبير، [فإن](2) الآدمي إنما عصاه للكبر الذي فيه، [فلما](3) وقف معتذرا بما كان منه، سكم الكبر إليه قولا، فقال: الله أكبر. [تبرأ إليه](4) نفسا [ب](5) وقوفه بين يديه على التسليم إليه، [تبرأ إليه](6) بلسانه قولا فكبّره تكبيرا، وقد [أمر](7) الله تعالى في تنزيله فقال: ﴿وكبره تكبيرا﴾(8)، أي: سلم الكبر إليه، وفارأ الكبروا الكبروا الكبرواء رداؤه [مبسوط في السماوات والأرض](11). ولذلك [صار](21) قول أبي يوسف عندنا أقوى من قول أبي حنيفة والأرض](11). ولذلك [صار](21) قول أبي يوسف عندنا أقوى من قول أبي حنيفة نقال أبو يوسف: «لا يجزئ عنه حتى يأتي بالتكبير»، وقال أبو حنيفة: «يجزيء فقال أبو يوسف: «لا يجزئ عنه حتى يأتي بالتكبير»، وقال أبو حنيفة: «يجزيء ذلك كله عنه مكان التكبير». فلو [وقع لأبي حنيفة هذا](13) الذي ذكرنا من علته، لرأيت أنه كسان يمتنع من هذه القسالة، لأن [قسوله](14): أعظم من العظمسة، [وأجل](15) من الجلال، وأكبر من الكبر. [وإنما نازع العبد في الكبر، فيحتاج إلى تسليم ما نازع فيه](16).

(9) في أ: رإنه. (10) غير موجودة في: ت. (11) غير موجودة في: ت. (12) غير موجودة في: ت. (13) في ت: فهم بهذا. (14) غير موجودة في: ت. (15) في ت: واحد.

. (16) غير موجودة في: ت. (1) في ت: وأما.

(2) نَيْ ت: فإغاً.

(3) ني ت: قلنا.

(4) مطموسة في: أ.

(5) مطموسة في: أ.

(6) غير موجودة في: ت. (7) في ت: أمره.

(8) الأسراء: 111.

ذكر علة الثناء

وعلة الثناء، [فهو] (1) ترضّ وتملق، وذلك من شأن الكبير أن [تتوسل إليه بالمدائح والثناء، ثم [تُعَقّب] (2) بسؤال الحاجة. [و] (4) أما شرح الثناء فغ فسرناه في كتاب علم الاولياء. [وذلك علم] (5) لا يحتمله عقول العامة، من قول اسبحانك اللهم وبحملك، [و] (6) تبارك اسمك، وتعالى جلّك؛ إلى آخره (7)، اعلماء العامة إنما يفقهون من ذلك على قدر علمهم بربهم، ليس [لهم] (8) من علماء العامة إنما يفقهون من ذلك على قدر علمهم بربهم، ليس [لهم] (8) من عالصفات إلا حروف المعجم المؤلفة. وإنما سميت كلاما لأنها [تكلم] (9) القلوب، [تؤثّر بتلك] (10) المعاني على القلوب في [الصدر، فتصور] (11) الأمسور، [الصدر] (12) من الصدر إلى الجوارح [أعمالا] (11) [بحركا المحارح والسعي] (13) من فلهودة، إلا عند [العلماء] (17) الحكم الذين هم خاصة الله [تعالى] (18) في أرضه. و[كل كلمة من هذا الثناء أعظم] (18) من المسبع والأرضين السبع، وإنما [خفّت] (20) على القلوب لق علمهم بها.

⁽¹⁾ ئي ت: ئهي.

⁽²⁾ ني ت: يتسول.

⁽³⁾ ئي ت: يىقب.

⁽⁴⁾ غير موجودة في : ت.

⁽⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁾ غير موجودة في : ت . ‹‹››

⁽⁷⁾ دعاء الاستفتاع في الصلاة، وتشمته: «وجل ثاؤك ولا إله غيرك. أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث عائشة، وضعفه الترمذي والدار قطني، ورواه مسلم موقوفا على عمر، انظر: الممندي: الباب الثاني من «كتاب أمرار الصلاة ومهماتها»: 182/1.

⁽⁸⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁹⁾ مطموسة ني: أ.

⁽¹⁰⁾ ني ت: تَوْثَر تَلْك.

⁽¹¹⁾ فيُّ ت: الصَّدور فتتصور.

⁽¹²⁾ في ت : الصدور .

⁽¹³⁾ نی ت: نصدر.

⁽¹⁴⁾ غَير موجودة في: أ.

^(5!) غير موجودة في: ت.

⁽¹⁶⁾ مطموسة في: ﴿ أَأَكُ وَفِي قَتَّ } لَمَانَ.

⁽¹⁷⁾ في ت: النجياء.

⁽¹⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁹⁾ في ت: حل لكّم من الثناء أعظمه.

⁽²⁰⁾ في ت : خفيت .

ذكر علة الاستعاذة

وأما الاستعاذة فمن أجل القراءة، لأن العَدُوَّ [بَرْصد] فإذا قرأت من غير تعوذ بالله، ألقى الشيطان في تلاوتك ما ليس فيها، فإذا تعوذت فقد صرت في معاذ [من الله، حَفظ] (2) لسائك فأنطقه بالصواب. وروي عن رسول الله على أنه قال: "إن الله عند لسان كل قائل، فلينظر قائل ما يقول، وروي عن [لقمان] (3) [عليه السلام] (4) أنه قال: "[ألا] (5) إن يد الله على أفواه الحكماء، فلا ينطقون إلا [بما هما لهم] لهم] .

(4) غير موجودة ني: ت.

⁽¹⁾ في ت: بلغ صلى.

⁽²⁾ ني ت: من يكلؤك وهيء. (5) غير موجودة ني: ت.

⁽³⁾ في أ: عن الله عن لقمان . (6)

ذكر علة القراءة

[فأما]⁽¹⁾ القراءة فسمن أجل الاتعاظ بها، ومن أجل [قيام]⁽²⁾ حبة الله [تعالى]⁽³⁾ عليك بها. وأول قبول [الموعظة]⁽⁴⁾ تلاوتها، فإذا تلوتها ثم خالفت إلى غيرها، ثم تلوتها، فإنها [تجد قبولها]⁽⁵⁾ كما ذكرنا بدياً من تجديد الإيمان والإسلام. لأنك لما خالفت إلى غير ما نَدَبك إليه القرآن، فقد صيرته مهجورا، فأمرت بتلاوته كالعائد إلى [هجرته]⁽⁶⁾ مهما [تزداد]⁽⁷⁾ بالتلاوة علما واتعاظا. وللقرآن حقان: حق التلاوة، وحق العسمل به. [و]⁽⁸⁾ في كل [تلاوته تدبير، ولكل تدبير]⁽⁹⁾ فائدة، لقوله [سبحانه]⁽⁰¹⁾: ﴿كسّاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليستذكر أولو الألباب﴾⁽¹¹⁾. وأيضا علة أخرى وهي قيام الحجة على العبد، وذلك أن القرآن في الصدر، [والصدر]⁽¹²⁾ ساحة [القلب]⁽¹³⁾، والنفس خالية عن ذلك كله. فأمر بأن يخرجه من القلب والصدر إلى لسانه تلاوة، لتسمع أذنه، فتؤدي إلى النفس الأمارة بالسوء تلك المواحظ. [فتلك]⁽¹⁴⁾، [و]⁽¹⁵⁾ الأخبار من طريق الأذن، [فتسمع]⁽¹⁶⁾ عليه. ولولا ذلك لكانت النفس خالية عما في القلب فتقوم حجة الله [تعالى]⁽⁷⁾ عليه. ولولا ذلك لكانت النفس خالية عما في القلب والصدر من علم الآخرة، لثلا تقول النفس [غداً: إني]⁽⁸¹⁾ كنت غافلة عن هذا، وتصديق ذلك قوله عز وجل: ﴿إن في ذلك للكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وتصديق ذلك قوله عز وجل: ﴿إن في ذلك للكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وتصديق ذلك قوله عز وجل: ﴿إن في ذلك للكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وتصديق ذلك قوله عز وجل: ﴿إن في ذلك للكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع

(10) في ت: تعالى.	(1) في ت· وأما.
(11) صْ: 29.	(2) غير موجودة في: ت.
(12) غير موجودة في: 1.	(3) غير سوجودة في: ت.
(13) في ت: للقلب.	(4) في أ: المواعظة.
(14) في ت: وثلك،	(5) في ث: تجديد قبول بها.
(15) غير موجودة في: ت.	(6) غير واضمعة في: تُ .
(16) غير موجودة في: ت.	(7) في ت: تزداده.
(17) غير موجودة في: ت.	(8) غير موجودة ني: ت.
(18) في ت: أي،	(9) في ت: تلاوة تدبّر ولكل تدبر.

وهو شهيد (١٩). [والنفس إ (٢٥٠) لها علمُ ظاهر الحياة الدنيا، وهي عن علم الآخرة غافلة. والسمع والبصر والشم والذوق واللمس: هذه حواس النفس، والذهن مُدَبِّرُه، فهذا علم النفس. [فكلُّ حاسة](21) تؤدي إلى النفس [خبرها](22) على حيالها. وأما علم القلب فمن الله [تعالى] (23) [لأنه خزانته] (24)، وفيه النور واليقين والحكمة، وعليه يدبر العقل تدبيره. فالذهن مدبر النفس، والعقل مدبر القلب، والقلب يَطلُبُ ربُّه، والنفس تطلب لذتها وشهوتها. فأيهما غَلَبَ، فالجوارحُ تبَعُّله. وقال [الله] (25) تبارك وتعالى [اسمه] (26) في تنزيله: ﴿إِن النفس لأمارة بالسوَّكِ ، ثم استثنى فقال: ﴿إلا ما رحم ربي [إن ربي غفور رحيم](27) ﴿ وَالرحمة [نال](29) النبي [على](30) النبوة حتى [تخلص](31) من شر النفس، وبالرحمة [نال](32) الأوليّاءُ الولاية حتى [تخلصوا](33) من سوء النفس، وبالرّحمة [نال](34) المتقون تقواهم حتى تخلصوا من بلاء أنفسهم، وبالرحمة [نال](35) الموحدون توحيده حتى [تخلصوا](36) من الشرك [والشك, وهذا كله من فضل الله، قال الله تعالى: ﴿ذلك فيضل الله يوتيه من يشاء﴾، ثم عظم هذا الفيضل وهذه](37) [الرحمة](38) [فقال: ﴿والله ذو الفضل العظيم﴾ (39) . وقال تبارك [اسمه في تنزيله](41): ﴿ ومساكنت ترجسو أن إيلقي إليك الكتساب إلا رحسمة من المثلث ريك (43). ولهذا زجر العلماء عن القراءة خلف الإمام فيما جهر الإمام فيه، لأن [أصل] (44) الصلاة إنما هو القيام والقعود [والركوع] (45) والسجود والجلوس.

(19) ق: 37. (33) في ت: يتخلصوا . (34) نى ت : قال . (20) في ت: فالنفس. (35) في ت : قال . (21) في ت: وكل ساحة. (22) في ت: حرمًا. (36) ني ت: يخلصو . (37) غير موجودة في: ت. (23) غير موجودة في: ت. (38) في ت: وبالرحمة. (24) في ت: لا حزانته. (39) الحديد: 21. (25) غير موجودة في: ت. (40) غيسر مسوجمودة في: الته، وكلمة العظيم (26) غير موجودة في: أ. مطموسة في: ﴿أَهُ. (27) غير موجودة في: أ. (41) في ت: وتعالمي. (28) يوسف: 53. (33) مطموسة في: أ (29) ني ت: قال. (43) القصص: 86. (30) غير موجودة في: أ. (44) غير موجودة في: ت. (31) ئى ت: تخلصوا. (32) في ت: قالت، وفي أ: نائت. (45) غير موجودة في: ت.

والقراءة زيادة في الفرض، لأنه قد كانت صلاة ولم ينزل بَعْدُ شيءٌ من القرآن، وهو أول يوم أتاه جبريل [عليه السلام](46) بالرسالة، وصلى به. [فيانما](47) جعلت ا القراءة في الصلاة من أجل النفس المحتاجة إلى الموعظة، والقرآن في الصدر، [وأمر] (48) أن يُخرجه بلسانه حتى [يُسمع] (49) أَذُنُه [فَهُم] (50) الكلام. فإن الأذن قمع النفس، فيصلُ إلى النفس [وعظ](اكآ الله تعالى من طريق قمعه، فتقوم الحجة عليها. [من] (52) هاهنا أمر أن [يستمع] (53) وينصت إذا [قسري] (54) ، فقال عن وجل: ﴿ وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون ﴾ (55). فيكون [أدعى](56) لنفسك، وذلك أنك إذا [اشتغلت](57) بقراءتك [لهَتْ](58) نفسك، [وينافي] (59) [فهمك] (60) إدراك ما يقرأ الإمام. فإذا اشتغلت النفس بالقراءة، عجزت عن فهم ما فيه، فإذا أنصت [تفرغت عن النفس للوعي [آل] (62) يقرأ الإمام. فلذلك اخترنا الإنصات خلفه في ما يجهر [فيه](63)، [فإذا](64) كان الإمام لا يجهر، فأحب إلينا أن يقرأ [لتُعطى] (65) النفسُ حظَّها من الوعظ. [فإن] (66) كان مفكراً مع القراءة، فهو أجود له من أن [يجرِّد](67) الفكر [له](68) ويترك القراءة. [وقال بعض العلماء: الكان على يجهر في الابتداء في جميع الصلوات، فأمر أصحله بالاستماع والإنصات، تم ترك الجهر في صلاتي النهار، فبقي سنَّة الإنصات]⁽⁶⁹⁾ه.

(46) في ت: صلوات الله عليه.

(47) في ت: قائما.

(48) في ت: فأمر.

(49) في ت : تسمم .

(50) غير موجودة في: ت.

(51) غير وأضحة في: ت.

(52) ئى ت : قەن .

(53) ئى ت : يسمع . (54) ني ت: قرأ.

(55) الأعراف: 204. (56) في ت: إرعي.

(57) في ت: اشتغلت النفس.

(67) في أ: يجود. (68) غير موجودة في: ت.

(58) في ت: لهيت.

(60) في ت: فهمها.

(63) غير موجودة في: أ.

(61) في الله: تفرعت وفي الت: تفزعت.

(59) في أ: وينا.

(62) ئى ت: غا.

(64) في ت: فإن ,

(66) في ت: وإن.

(65) في ت: ليعطي.

(69) غير موجودة في: ت.

ذكر علة الركوع

وأما علة الركوع، فإن العبدبين عيب وذنب. فأما العيب: فغفلته عن الله سبحانه [وتعالي] (1) فمن الغفلة [جفا] (2) النعمة و[استخف] (3) بها ولم يعظم منته. فمن تناول نعمة من نعمه [بيد] (4) الغفلة عنه، فقد [جفا] (5) نعمته، و[استخف] (6) بها، وهو [عبث] (7)، وإنما [أوتي] (8) ذلك من [الأشر] (9) والبطر، فإن النفس إذا غفلت أشرت، والغفلة من ظلمة الشهوة، فصارت كغلاف، وإنما هي أن النفس إذا غفلة. [فالغلقة] (11) للكافر صارت ظلمة [للكافر] (21) غلافًا لقلبه، وكلاهما والغفلة للمؤمن [صارت] (13) ظلمة شهوات النفس [غفلة] (14) لقلبه. وكلاهما يؤديان إلى [غلاف] (15)، إلا أن تلك ظلمة الكفر، وهذه ظلمة [الشهوة] (16)، فقيل لتلك] (71) غلفة لأنها قد أحاطت بالقلب، وقيل لهذه غفلة لأنها قد انتصبت بين يدي القلب حجابا، فإذا رفضها كانت بمنزلة سحابة تقشعت وتبددت. ومن [هاهنا قول الله] (18) عز وجل: قأبعث في آخر الزمان عبداً أمياً [أختن] (19) به قلوبا غلفا، وأفتح به آذانا صماً، وأعينا كُمهاً (20). فشبه القلوب الغلف [بالأغلف] (12) الذي وأفتح به آذانا صماً، وأعينا كُمهاً (20).

(۱) غير موجودة في: أ.	(12) في ت: الكفر .
(2) ني ت: حتى . ً	(13) غَيْر موجودة في : ث .
(3) نَيَّ ت: استحق .	(14) في ت: غلافا .
(4) غَيْر واضحة ني : ت.	(15) ني ت: غنلة.
(5) غيرُ واضمعة نيُّ؛ ت.	(16) في ت: الشهوات.
(6) غير واضحة في: ت.	(17) في ت؛ لك.
(7) في ت: عيب .	(18) في ت: هناك قوله .
(8) نی ت: أو .	(19) في ت: أحيي .
(9) نيّ ت: ألايس.	(20) لم أقف عليه .
(10) فَي ت: غلاف.	(21) في أ: الأغلاف.
(11) فيُّ ت: فالغفلة.	(22) في ت: يتحتن.
•	

الصواب. وللقلب [عينان] (23)، فإذا أشرق النور في القلب، فتح العينين، وذهب الكمّة، فأبصر العيب. فمن [أجل] (24) هذا العيب الذي ذكرناه في العبد من كبر [النفس] (25) و[تعظيمها] (26) حتى حقرت النعمة وجفتها وتناولتها بيد الغفلة، أمر بأن [تخضع فتركع] (27) لله، وهذا مقام الحمد والبراءة من الكبر. والدليل على ما [قلنا] (28) أنه يدخل في الركوع [بالبراءة من التكبير] (29)، ويخرج منه [بقوله] (30): هسمع الله لمن حمده، اللهم ربنا للث الحمد»، لأن هذا الركوع منه خضوع [لله] (18) إفي الكفور] (30) جفاء النعمة. كأنه يريد أن يتدارك بهذه الخضعة تلك الجفوة التي صار فيها كهيئة [الكفور] (33)، فيكون هذا منه كالحمد له، فلذلك يقول: «سمع الله لمن حمده». وكذلك روي عن رسول الله على أنه قال: «إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده، فقولوا: اللهم ربنا لك الحمد، [يسمع] (34) الله لكم، فإن الله تعالى قال على لسان نبيه: سمع [الله] (35) لمن حمده، (عن سعيد بن المسيب عن على لسان نبيه: سمع [الله] (38) أن رسول الله على كان إذا رفع رأسه من الركوع [يقول] (39): «الله عنه] (38) أن رسول الله كلى كان إذا رفع رأسه من الركوع [يقول] [30): «الله عنه] (40).

⁽²³⁾ غير موجودة قي: ت.

⁽²⁴⁾ في ت: أخد.

⁽²⁵⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽²⁶⁾ ئي ت: تعظمها .

⁽²⁷⁾ ئي ت: ئخضع ئيركع.

⁽²⁸⁾ ني ت: قلناه.

⁽²⁹⁾ ني ت: بالتكبير.

⁽³⁰⁾ ني ت: قوله .

⁽³¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³²⁾ في ت: من.

⁽³³⁾ مطمومة في: ت.

⁽³⁴⁾ في ت: سمع . (35) غير موجودة في: أ.

⁽³⁶⁾ رواه مسلم في اكتاب الصلاة المن صعيف برقم: رقم: 612 والنسائي في اكتاب التطبيق الرقم: 1054 ورقم 1159 النسائي في اكتاب السهوا الرقم 1263 مسن سننه، وأبو داود في الكستساب الصلاة الرقم 827 مسن سننه، وأحمد في المسئد الكوفيين الرقم 18690 و18834 من سننه، والدارمي في اكتاب الصلاة المن سننه برقم 1278 و1324.

⁽³⁷⁾ ني ت ; لي ,

⁽³⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁹⁾ في ت: قال.

⁽⁴⁰⁾ رواه البخاري في اكتاب الاعتصام بالكتاب والسنة امن سحيحه برقم 6800 .

ذكر علة التسبيح

فأما علة [التسبيح](1)، فأمر بأن يقول: «سبحان ربي العظيم»(2)، لأنه لما [جفا](3) النعمة، فتناولها على الغفلة [و](4) لم يعظمها، فأمر [ب](5) إن [ينزم](6) ربه عن فعله، وأن ينسبه إلى العظمة [ليكون](7) كفارةً لتصغير نعمته.

(3) ني أ: حقا.

(4) غَيْر موجودة في: ت.

(4) غير موجودة في: أ. (5) غير موجودة في: أ.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: لتكون.

(۱) ئى ت: تسيحه.

(2) رواه أحسب وأبو داود وابن ساجة والداوقطني
 والطحساوي والبزاد والطيراني في الكبيرعس
 سبعة من الصبحابة (انظر: سفة سفاة النبي

للألباني: 136).

[ذكر] (1) علة السجود

وأما علة السجود، فللذب، لأنه تكبر وأشر، فوثب على حق الله تعالى، فأمر بالسجود خشوعا له، لتكون هذه الخشعة [بذل الالله الهفوة، [فيتمثل] (3) له كهيئة التراب الذي منه خلقه، فهو يضع وجهه بالأرض، وتلك غاية الخشوع في الظاهر، فإن الله [سبحانه و] (4) تعالى خلقه من الأرض، وهي أهون الأسياء وأضعقها [تحت] (5) الأقدام. ثم وضع معرفته عنده بالأمانة [فخان] (6) [حين] (7) وأضعقها [تحت] (8) بظلم، [ف] (9) قال [الله تعالى] (10) في تنزيله: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيانهم بظلم أولئك لهم الأمن [وهم مهتدون] (11) (11) (12) في في عند هارباً على وجهه، وانقطع المدد، وصار في هزيمة العدو، إلا [أن] (15) ربقة الإسلام في عنقه، ورأس الحبل بيد الله تعالى، ولذك قال رسول الله عَلَيْهُ: "مثل المؤمن كمثل ورأس الحبل بيد الله تعالى، ولذلك قال رسول الله عَلَيْهُ: "مثل المؤمن كمثل ورأس الحبل بيد الله تعالى، ولذلك قال رسول الله عَلَيْهُ: "مثل المؤمن كمثل وللومن يسهو، [ثم] (15) بيجع إلى آنم] (18) بيسهو، ثم يرجع إلى ربه، فأمر بالسجود ليتمثل له كهيئة فالمؤمن يسهو، [ثم] (20)

(2) في أ: بدك. (13) غير موجودة في: أ.

(3) في ت: تتمثل. (14) في ت: حان.

(4) غير موجودة في: أ.
 (5) غير موجودة في: أ.
 (5) غير موجودة في: أ.

(6) في قرَّاه وقت؛ حان. (17) غير واضحة في: ت.

(7) في ت: حيث. (18) غير موجودة في: ت.
 (8) في أ: ألبيه. (19) رواه أحسمية في سنايا

(8) في أ: ألبسه.
 (9) رواه أحسمسد في مسند: الكثرين، عديث رقم 1997.
 (9) غير موجودة في: أ.

(10) غير موجودة قي: ت. (20) في ت: و.

(11) غير موجودة في: ت.

106

الأرض استكانة وتواضعاً وإلقاءاً باليدين. ولذلك قال مسروق لسعيد بن جبير: «يا سعيد مسابقي شيء [نَرغب] ((22) [فيه] ((22) إلا أن نُعَفِّر وجسوهنا [في هذا] ((23) التراب له).

⁽²¹⁾ ئىت: رعب.

⁽²²⁾ غَير موجودة ني: ت.

⁽²³⁾ ئى ت: يهذا، ["]

[ذكر علة التسبيح] (1)

[فأما](2) علة [التسبيح](3), [فأمر](4) [بان](5) يقول: «سبحان ربي الأعلى»(6). إلا أن كل مطاع في اللغة يسمى ربّاً، وإنما أطاع هواه من قسبل، وفيزة الأعلى، والرب: [المالك](8). وكان هواه قد مَلَكَهُ، فإذا سجد سبح ربه الأعلى، ونزهه [عما](9) كان يدعو إليه هواه الذي [يدّعي](10) به الربوية لنفسه و[يسأله](11) أن يطيعه في كل ما يدعو إليه، ومَلَكَةُ [وأولَه](12) قلبَه، وهو [في](13) قوله [تعالى](14): ﴿أفرايت من اتخذ إلهه هواه﴾. [فكأنه](15) يقول: «سبحان [ربي](16) [الملك](17) الأعلى»، أي له [التّنزُه](18) عن طاعتي لهذه النفس التي ملكتني واستزلّتني عن [طاعة](19) مالكي الأعلى. [ف](20) الركوع للجَفُوة، والسجود [للهَفُوة](12). [وإنما أمر بسجدتين، لأن الذنب يلزمه من وجهين: إضاعة أمر فُرضَ عليه ففرّطه، وتهاوناً وارتكاب نهي زُجرَ عنه فَحَمَلَتُهُ شهوته حتى ركبه تهاونا للعقوبة. فلما رأى الذنب من وجهين، أمر بسجدتين](22).

(20) غير موجودة في: ت. (21) في ت: للعفو.

(11) ني أ: نسله.

(12) ني ت: أولا.

(13) غير موجودة في: أ.

(14) غير موجودة في: ت. (15) في ت: فكان.

(16) غير موجودة في: أ.

(17) نى ت: المالك.

(18) في ث: التنزيه. (19) في ث: طاعتي.

⁽¹⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁾ نن تَ: وأَمَّا.

⁽³⁾ في ت: تسبيحه.

⁽⁴⁾ مطموسة لي: أ.

⁽⁵⁾ نی آ: نان.

 ⁽⁶⁾ رواه أحسمه وأبو داود وأبن ماجة والدارقطني
 والطحاوي والبزار والطبراني في الكبيرعين
 مبعة من الصحابة. انظر: صفة صلفة النيئ

لمحمد ناصر الدين الألباني: 153.

⁽⁷⁾ ني ت: نترُه.

⁽⁸⁾ في أ: والمالك.

⁽⁹⁾ في ت: كما. (10) غير موجودة في: ت.

⁽²²⁾ غير موجودة في: ت.

ذكر علة القعود

[وأما علة القعود] (1) ، [فللارتعاب] (2) وطلب العفو و [النوال] (3) . وذلك أنك قضيت صلاتك بما مضى منك من القيام، ويذل النفس تسليما، والخضوع و الخشوع . فإنما بقي سؤال الحاجة والاعتذار، فقيل [له] (4) : (قَمَّلُ [جاثياً (5) كهيئة الملقي نفسه بين يدي سيده ومولاه على الارتعاب و [الاعتذار] (6) والاستعداء على النفس الأمارة بالسوء، بمنزلة غريم لك ضمنت له عن آخر ديناً وأنت به [كفيل] (7) . فأنت مطلوب بتلك الكفالة، وهذا المكفول عنه [مطلوب] (8) ، فأنت تستعدي عليه عنى [تستخرج] (9) حق الغريم من هذا الغارم الذي ضمنت عنه . والقلب شريك النفس أنها الإباق وتضييع العبودية وحقوق الله تبارك وتعالى في رقبتها، والقلب من شأنها الإباق وتضييع العبودية وحقوق الله تبارك وتعالى في رقبتها، والقلب معلوب بذلك، [إذ] (12) كان شريكها، والعقل [مقتض] (13) ، فإذا لم يَجد شكا إلى مطلوب بذلك، [مرتعبا] (4) في النوال. فقال [الله] (11) عز وجل: ﴿ فإذا الله تعالى ما كان منهما، [مرتعبا] (14) في النوال. فقال [الله] (15) عز وجل: ﴿ فإذا الله تعالى ما كان منهما، [مرتعبا] (16) أي [تعرض] (71) لي منتصبا تعرض المتعبدين فرغت فانصب وإلى ربك فارغب (16) أي [تعرض] (71) لي منتصبا تعرض المتعبدين [المستعدين] [الله] (18) [الله] (18)

(11) في ت: والتفوس.	(1) غير موجودة في: ت.
(12) في ت: إذا.	(2) في ت: وَلَلارتُعَابِ.
(13) في ت: مقبض،	(3) في ت : التوالي .
(14) في ت: مترقية.	(4) في ت: لك .
(15) غير موجودة في: أ.	(5) غير موجودة في: ت
(16) الشرح: 7–8.	(6) في أ: الاعتدال
(17) ئى ت: ئىترش،	(7) في أ: كفيله .
(18) غير موجودة ني: ت.	(8) في ت: مطول. دمه .
(19) في ت: المُقربينَ.	(9) ني ت: پستخرج .
*	(10) غير موجودة في: ت.

الذي يطلب من جوف قلبه ومجامع صدره من العقل والذهن بجد وعزم، لأنك قد فرغت، أي صرت فارغا من البطالة [و] (20) العيوب والذبوب، لأن هذه الجوارح تبطلت [في] (21) مرعاها. فالقيام بين يديه بإزاء البطالة و[جفوة] (22) النعمة وحقريتها. والركوع خضوع بإزاء الجفاء، وتكبرت على الحق واستبددت. فهذا السجود خَسوع بإزاء [التكبر] (23) والاستبداد والتمادي في المذبوب بهوك، فجمعت هذا كله في هذه الصلاة الواحدة، [ووقفت] (42) بجوارحك البطالة في أوديتها على مليكها متذللا على الحلقة التي خلقت [رمياً] (25) ببصرك حيث وقع، فنز من وأثنيت] (62) وتعبوذت من العبدو، و[تلوت] (20) [كلامه] (82) متعظا، واحتسلرت، ثم خصعت، ثم خصصت، ثم [جشوت ف] (20) متعلقت، والرتعبت] (60)، وافتقرت، واستعديت على من رام الفساد بينك وبينه. فكان ذلك و[ارتعبت] (60)، وافتقرت، واستعديت على من رام الفساد بينك وبينه. فكان ذلك على [صورة] (10) أفعالك، وكان ذلك غطاء لما سلف منك. وقال: ﴿ [و] (20) أقم الليل إن الحسنات يذهبن السيئات (20)، أي هذه الأفعال منك [حسنات تذهب ما كان منك] (34) [قبل ذلك. ثم قال: ﴿ وكلوى اللذاكرين ، أي توبة للتاثبين وعظة للمتعظين] (35)

(28) غير موجودة في: ت. (29) في ت: حبوت ثم. (30) في ت: ارتقيت. (31) غير موجودة في: أ. (32) غير موجودة في: قأة وقلته. (33) هود: 114. (34) مطموسة في: أ.

(20) غير موجودة في: أ. (12) في أ: ر. (22) في ت: حقر. (23) في ت: التكبير، (24) في ت: فوقفت. (25) في ت: راميا. (26) في ت: أثبت.

(27) في ت: تكون.

ذكر علة التشهد

وأما علة التشهد، فإن تلك كلمات أتى بهن جبريل [عليه السلام] (1) وحياً فيما روي في الخبر، وهي خطبة الصلاة، وهي سنة الكلام، [أي هي] (2) بين يدي [كل] (3) كلام ومسألة، خطبة على [المقدمة لتكون] (4) تلك الخطبة وسيلة بينه وبين المسؤول، وشافعاً له إليه. وكذلك روي عن عبد الله بن مسعود [رضي الله عنه] (5) قال: العلمنا رسول الله عنه الصلاة وخطبة الحاجة، فذكر التشهد. فأما خُطبة الحاجة: فالحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونتوكل عليه، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ونشهد أن محمدا عبده ورسوله، من [يهدي] (6) الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا [ومن] (7) سيئات أعمالنا. ثم يتكلم بحاجته (8). وأما خطبة التشهد، فهي [الكلمات] (9) كلمات جوامع تنظم الكلام [الكثير] (10)، ولها [غور بعيد] (11)، ولنا في ذلك شرح طويل في كتاب علم اللولياء، وعلم ذلك لا يحسمله [إلا] (12) الأولياء. وكذلك قوله في أول الصلاة: «سبحانك اللهم وبحملك الى آخره (13)، وقوله: «آمين»، فإن هذه كلمات خُصَّت بهن هذه الأمة. فالعامة أعطيت حروقها و[اللفظ] (14) بها،

⁽¹¹⁾ ئىت: ھوڻ بعد،

⁽¹²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹³⁾ الحديث بكامله هو: قسيحانك اللهم وبحملك وتبارك اسمك وتعالى جلك ولا إله غيرك وواه وتبارك اسمك وتعالى جلك ولا إله غيرك وواه أبو داو د والحلام وصححه، ورافقه الذهبي، وقال المقيلي: فوقد روي من غير وجه بأسائيد جياده انظر: صفقه بسبعه البنبي للأنبائي: 85 كما أخرجه الترمذي وضبحة ه والمارقطانية ورواه مسلم مؤقوفا على عمر (انظر: المفني: البساب الأول من كستساب أمسرار المسلاة: 182/1)

⁽¹⁴⁾ في ت: اللغة.

⁽¹⁾ في ت: صلوات الله عليه.

⁽²⁾ في ت: أن نهي.

⁽³⁾ غَيَر موجودة في: ت.

⁽⁴⁾ في ت: المتقدمة ليكون.

⁽⁵⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁶⁾ ئى ت: يهدە

⁽⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁾ رواه الشرمسليّ بلفظ: «التسسه على المسلاة والتشهد في الحاجة، في «كتاب النكاح» من صنت برقم 1023.

⁽⁹⁾ غير موجودة في: ت،

⁽⁰⁾⁾ غير موجودة في: ت .

والأولياء أعطيت معانيها، [ورؤية المعاني] (15) أعطي خاص الأولياء. وهي كلمات تُطهر العباد، وتقطع العلائق، وتصفي الأرواح في سيرها إلى الله تعالى. [و] (16) روي في الخبر أن جبريل [عليه السلام] (17) جاء بهن إلى النبي عَلَيْ فعلمهن إياه. ومن هاهنا قول رسول الله عَلَيْ لأبي موسى [رضي الله عنه] (18) حين نظر إلى [جبل أحد] (19) فقال: إن [في أمتي رجالاً الحرف] (20) الواحد من تسبيحهم [يعدل] (12) هذا الجبل الأ22) ومن ذلك قبول ابن مسعود: إن في هذه الأمة من يكون [عمل يومه] (23) أثقل من سبع سماوات الله عليه : رب إني أجد في الألواح قبوما [على] (24) يُحكي قبول موسى صلوات الله عليه : رب إني أجد في الألواح قبوما [على] قلوبهم من النور أمثال الجبال، تكاد البهائم تخر لهم سجداً إذا نظرت إليهم، قال تلك طوائف من أمة [أحمد] (25) ، قال : اللهم اجعلنا من أمنه الم

(15) في ت: ورويت المعاني أعطيت المعاني.

(21) مطموسة في: أ. (22) لم أقف عليه.

(23) ئى ت: عمله . (23) ئى ت: عمله .

(24) غَيْر موجودة في: أ.

(25) ني ت ; محمد ً.

(16) غير موجودة في: ت.

(17) ني ت: صلوات الله عليه.

(18) غير موجودة في: أ.

(19) مطَّمُوسَة فَي: أَ.

(20) مطموسة في: أ.

ذكر علة التحيات والتسليم

⁽⁷⁾ نی ت : بان .

⁽⁸⁾ في ت: مفرع الحاجات.

⁽⁹⁾ غير مؤجودة في: ت.

⁽¹⁰⁾ غير موجودة في: أ.

 ⁽¹¹⁾ مطمسوسية في: قأن، ووردت كلمية فأحيده منصوبة في: قت، وهو خطأ.

⁽¹²⁾ ني ت: تول.

⁽١) غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ في ت: الأمين.

⁽³⁾ ني ت: کتب.

⁽⁴⁾ في ﴿أَهُ: تَدْرَكُهُ، وَفِي قَتُّهُ: تَذْكُرُهُ.

⁽⁵⁾ لَى ت: يحبُون.

⁽⁶⁾ غير موجودة في: ت.

خروج](13) من [العسيب](14) ، وفي [قسوله](15): (الحسدالله عسروج من [الكفران](16)، وفي قوله: ﴿ لا إِلَّهُ إِلَّا اللَّهُ خُرُوجٍ مِنَ [الشَّرك](١٦)، وفي قُولُه: «الله أكبر» خروج من الكبر، وفي قوله: «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» خروج من [التملك](18) والاقتدار والتجبر. قما ظنُّ العبد بحاله إذا اجتمعت فيه أدناس هذه الأشياء: دنس العيب، ودنس [الكفر](19)، ودنس الشرك: شرك العلائق، ودنسُ الكبر، ودنس التجبر والاقتدار، [وفَاتَهُ](20) التكلُّم بهله الكلمات؟ ماذا يحلُّ به من خراب القلب؟! [فحظر](21) على المؤمن على لسان رسول الله ﷺ قراءة القرآن في حال الجنابة والحيض، فيما روي(22)، وأبيح له هذه الكلمات على كل حال [الحاجته إليهن] (23) في كل وقت، [وشرحه مذكور في كتاب غرْس العارفين](24). وأما قوله: «السلام عليك [ورحمة الله وبركاته](25) فإن الله تبارك وتعالى سلم [على](26) عباده [من اسمه](27) «السلام» [لينيلهم](28) دار السلام. فإذا قلت: [«السلام عليكم» بالألف واللام، فهذه علامة المعرفة، فإذا قلت] (29): «سلام عليك»، فهي نكرة، فإذا ألحقت علم المعرفة، فإنما تريد بذلك السلام الذي [سلم](30) رب العالمين. وتقول بعد ذلك: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، ألا ترى إلى ما قال عز وجل في تنزيله حين ذكر [يحيى صلوات الله عليه، فأثنى عليه، ثم سلم عليه فقال: ﴿ وسلام عليه يوم ولد ويوم يوت ويوم يبعث حيا﴾ (31). فهذا سلام رب العالمين] (32). [ثم ذكر] (33) عيسى

⁽¹⁴⁾ في ت: العيبة.

⁽¹⁵⁾ في ت: قول .

⁽¹⁶⁾ في ت: الكفر.

⁽¹⁰⁾ في ت: الخفر. (17) في ت: الشك.

⁽¹⁸⁾ في ت: التمليك.

⁽¹⁹⁾ في ت: الكفران.

⁽²⁰⁾ نيّ ت: و قاية .

⁽²¹⁾ في ت: فخطر.

⁽²²⁾ أحاديث كشيرة تحظر على المسلم قراءة القرآن في الجناية والحيض منها ما رواه أصحاب السنن وابن خسزيمة وأبن حسبسان والحساكم والبسزار والدارقطني (انظر: نيك اللوطارللشوكانية:

^{1/ 225-225)} ومحمد بن الحسين في كتابه المباقى العلى الفران (النظر: 151 و153)

وغيرهم.

⁽²³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁴⁾ غير موجودة في : ت .

⁽²⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁶⁾ في ت: من.

⁽²⁷⁾ غير موجودة في: ت. (20)

⁽²⁸⁾ غير وأضحة في: ت. (29) غير سيدة في ا

⁽²⁹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁰⁾ في ت: سلام.

⁽³¹⁾ مريم: 15 .

⁽³²⁾ غير موجودة في: ت. (33) هذا من إضافتنا ليصح ارتباط الكلام ببعضه.

[عليه السلام](34) يحكي قبوله في المهد صبيا: ﴿إني عبد الله آتاني الكتاب [وجعلني](ذُكُ نبيا [وجعلني مباركا](36) (37) ، ثم قال: والسلام على يوم ولدت ويوم أسوت ويوم أبعث حياً (38). فكان هذا السيلام من عييسى ؟ صلوات الله [وسلامه](39) عليه؛ [على](40) نفسه، فأخرجه بالألف، وكأنه يشبر إلى سلام متقدم، أي ذلك السلام علي، وهو سلام رب العالمين. ولذلك قال عيسى صلوات الله [وسلامه](41) عليه - فيما روي - ليحيى: «أنت خير مني ؛ سلم الله عليك وسلَّمتُ على نفسي ، ولذلك كره من كره هذه اللفظة. [قوله الأحيه](42): «سلام الله عليك؛ لأن كل أحد لا يستحق هذه المنزلة، وفي هذا [كسلام](43) كثير قد [شرحناه] (44) في كتاب علم الأولياء. فإن قال قائل: فإن كان رب العالمين قد سلَّم: فما حاجاتنا إلى السلام؟ قيل له: حتى [تبلغ](45) مبلغا [تعقل](46) السلام، فهناك [فسَلُ] (47) عن [هذا] (48). أليس قد أخبرك في تنزيله [فقال] (49): ﴿إِن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (50)؟! أليس قد ندبنا إلى الصلاة عليه بعدما أخبرنا أنه صلى الله عليه وسلم (51)؟! وقال [تبارك وتعالى] (52) [في آية أخرى] (53): ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته (54)، [أفليس](55) قد أخبرك أنه يصلي على المومنين ويسلم عليهم فقال [تعالى](56): ﴿وسلام على عباده الذين اصطفى ﴾ (57)؟ ! [فهل](58) عقلت ما الصلاة وما السلام؟ فإن قال: «الصلاة هي الرحمة» فما قوله: ﴿أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة﴾ (59)؟ ! فقد ذكر

(47) في ت: فاسأل.
(48) في ت: هذه.
(49) غير موجودة في: ت.
(50) الأحزاب: 56.
(51) يبدر أن في الكلام بترا في: فألا وقت ف.
(52) غير موجودة في: أ.
(53) غير موجودة في: ت.
(54) الأحزاب: 41-43.
(55) في ت: أيس.
(56) في ت: غز وجل.
(57) النمل: 59.
(58) في ت: فقد.

(34) في ت: صلوات الله عليه .
(35) مطموسة في: أ.
(36) غير موجودة في: أ
(38) مريم : 33.
(39) غير موجودة في: أ.
(40) غير موجودة في: أ.
(41) غير موجودة في: أ.
(42) غير موجودة في: أ.
(43) في أ: الكلام .
(44) مطموسة في: أ.

(46) ئى ت: يعثل.

عزوجل الرحمة وذكر الصلاة عليهم. وقد نلبنا إلى أن نصلي على الرسول [علي] (60) و [نسأل له] (61) الرحمة والبركة (62). وهو [مُصلي] (60) عليه ومرحوم ومبسارك عليه، ليكون في ذلك إذاً حق [الأبوة] (64) و [البنوة] (65) ، فإنه على الذين كالأولاد] (60) ، ربّانا بالهدى الذي جاء به من عند الله [تعالى] (60) و أب على الذين كالأولاد] (60) ، ربّانا بالهدى الذي جاء به من عند الله [تعالى] (60) و نقد عرفت رأفة الأباء والأمهات في [حقهم] (60) علينا، وعرفت رأفة الأباء والأمهات بنا في [رأفتهم ورحمتهم] (70) إيانا. ألا ترى إلى قوله عزل وجل: ﴿عزيز وبالأمهات بنا في [رأفتهم ورحمتهم] (70) إيانا. ألا ترى إلى قوله عزل وجل: ﴿عزيز [رب العالمين] (70) و أما قوله: (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»، فإغا [يسأل] (70) هذا الذي ذكرنا لنبيه على أولا، ثم لنفسه، ثم لعباده الصالحين، [فروي] (70) عن رسول الله على [أنه قال] (70) : (إذا قال العبد ذلك أصاب كل عبد [صالح] (75) في السماء والأرض» (76)، [فالحمد] (70) لله الذي جعل القائلين بهذا وصالح) كثيراً ؛ فينا أنا من أقوالهم سلام وتحية من [الله] (70) مباركة طيبة. فمن أراد أن

⁽⁶⁰⁾ في ت: صلوات الله عليه.

⁽⁶¹⁾ في أ: نسأله.

⁽⁶²⁾ هناك أحاديث كشيرة تندب إلى المسلاة على النبي كلك منها ما كان يدعو به هو نفسه بهذا النبي كلك منها ما كان يدعو به هو نفسه بهذا اللفظ: «اللهم صل على مسحسسد وعلى آل مسحسد، كسما صلبت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محسد وعلى آل ابراهيم، إنك حميد مجيد، وواه البحقاري ومسلم والحميدي وابن منده وقال: «هذا حديث مجمع على صحته (انظر: وقال: «هذا حديث مجمع على صحته (انظر: وانظر التفصيل في كيفية الصلاة عليه والتسليم وانظر التفصيل في كيفية الصلاة عليه والتسليم في الفصل الرابع من الباب الرابع من كتاب

⁽⁶³⁾ ني ت: مصل.

⁽⁶⁴⁾ مطّموسة في: أ.

⁽⁶⁵⁾ في ت: النبوة.

⁽⁶⁶⁾ في ت: نبيّنا وأبونا ونحن كأولاد له.

⁽⁶⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁸⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁶⁹⁾ في أ: حقه ً

⁽⁷⁰⁾ في أ: رافته ورحمته.

⁽⁷⁰⁾ في ۱: رافته ورخبته. (71) د

⁽⁷¹⁾ غير موجودة في: ت. (72) غير وأضحة في: أ.

⁽⁷²⁾ غير واطبحه في . ١٠. (73) شيم دين سيم

⁽⁷³⁾ ني ت: وروي. درس

⁽⁷⁴⁾ غير موجودة في: أ. (75) غير موجودة في: ت.

⁽⁷⁶⁾ رواه البخاري في اكتاب الأذان عن سعيعه برقم 788، وفي اكتاب الاستشذان عن برقم 788، وفي اكتاب الاستشذان عن سعيعه أيضاً برقم 5762، ورواه مسلم في النسائي في اكتاب السهواء من سننه برقم 1281، وأبو داود في اكتاب المسلاة عن سننه برقم 283، سننه برقم 288، المسلاة والسنة فيها عن سننه برقم 889، وأحمد في اكتاب مسئد المكترين من الصحابة في سننه برقم 389، وأحمد في المحابة والمنافق على المحابة والمنافق المكترين من المحابة في سننه بأرقباء 3439 و 3725 و 388،

⁽⁷⁷⁾ في ت: والحمد.

⁽⁷⁸⁾ مطَّموسة في: أ.

يحتظي من هذا السلام الذي يُسَلِّمُ [على] (79) الخلق في صلواتهم، فليكن عبداً صالحاً. وأما قوله: «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله»، فإنهما كلمتان جامعتان [جعلهما] (80) [كلمة] (81) شهادة واحدة، فقد شهد [الله] (82): ﴿ إنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم ﴾، ثم كتب على جبهة العرش: «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، و[جعلهما] (83) [في] (84) مبتدأ اللوح. فهذه منك شهادة تواطئ مبتدأ اللوح وما على جبهة العرش، [وتوافق شهادة رب العالمين لنفسه] (85).

⁽⁸³⁾ في أ: جعلها.

⁽⁸⁴⁾ غَيْر سوجودة في: ت.

⁽⁸⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸⁰⁾ في أ: جعلها .

⁽⁸¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸²⁾ غير موجودة في: ت.

ذكر علة رفع الأيدي ورمي البصر [حيث]⁽¹⁾ [يسجد]⁽²⁾

وأما علة رفع الأيدي، فهو إشارة بالخواس الخمس، [لأنك إنما وقعت في المعصية بهذه الحواس الخمس] (3)، وأظهرت الكبر من نفسك بهذه الخمس، فأشرت بالأصابع الخمس تبرياً من جناية الحواس الخمس، وتنزيها لله، [ومن تكبر] (4) [من هذه الحواس] (5) أن يكون منسوباً إليها، [و] (6) إلى أن يشبه أحداً من خلقه، تعالى [الله] (7). وأما علة رمي البصر [حبث يقع سجوده] (8)، فسيان ذلك ترك [التكليف] (9). والانتصاب بين يديه على الخلقة، فإذا وقف ورمى ببصره على الخلقة، وقع في موضع مسجده، وإذا ركع، [وقع ببصره على الخلقة على موضع مسجده، وإذا ركع، [وقع ببصره على] (10) الخلقة على موضع قدميه، [وإذا سجد، يقع على أنفه] (11)، وإذا قعد للتشهد، وقع أنب المعره على فخده.

(1) في ت: حين

(2) في أ: سجد.

(3) هذه العبارة جاءت في الت بعد قوله: التبريا من

جناية الحواس الخمس.

(4) جاءت في ﴿أَةَ مِبَاشِرَةً قَبْلُ عِبَارَةً: ﴿ وَتَنزِيهَا لَلْمَهُ.

(5) مطموسة في: أ. (6) في ت: أم.

(9) في ت: التكلّف. (10) في ت: رفع يصره إلى

(11) غير موجود**ة في**: ت.

(12) في أ: بيصره.

⁽⁷⁾ غير موجودة في: ت.(8) في ت: حين يقع بوجهه.(2) دور دور دور به مدر به مد

ذكر علة عدد الركعات والسجدات

وأما علة [عدد] (1) الركعات والسجدات، فإن الركعة واحدة، والسجدة ثنتان، لأن جفاء النعمة نوع واحد، واللنب نوعان: تضييع الفريضة، والوثوب في [الحرمات] (2)، لأنه أمر ونهي. فهما نوعان: [فالركوع] (3) للجفاء، والسجدتان لتضييع الأمر والنهي.

(3) في ت: كالركوع.

⁽١) غير موجودة في: أ

⁽²⁾ في ت: الحركات.

ذكر علة الركعتين

وأما علة [الركعتين] (1) ، فإن كلَّ صلاة ركعتان ، من أجل [أن] (2) الرئيس في الجسد [اثنتان] (2) : روح ونفس . فالروح تأمر بالحَسَن ، والنفس [تأمر] (4) بالسوء . فإذا تطابقتا على المعصية ، فهما [ربيبان] (5) قد تطابقا ، والجوارح تَبَعُ لهما [دخولاً] (6) فأمرت بركعتين ، و[لكل] (7) ركعة [سجدتان] (8) ، لأن الرئيسين قد اجتمعا على نوعين : العيب نوع ، واللنب نوع . [فالعيب] (9) استصغار ما عظم الله تعالى ، وذلك أن النعم إنما [أبرزَها] (10) الله تعالى من عظمته ، والذنب استهانتك بأمر الله تعالى . فإنما [صارت] (11) لك الصلاة على صورة أفعالك السيئة ، لتكون هذه الصلاة أفعال [حسنات] (12) [تَسَرُّم] (13) سيئاتك .

⁽¹⁾ ني أ: الركتين.

⁽²⁾ غير موجودة في: أ

⁽³⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁴⁾ غير موجودة في: ت

ا (5) نی ت: رئیسالاً:

⁽⁶⁾ ني أ: دخول.

⁽⁷⁾ ئى ت: كل.

⁽⁸⁾ ني ا: سجدتين

⁽⁹⁾ نيّ ت: ناللنب.

⁽¹⁰⁾ أي أ: يرزما.

⁽¹¹⁾ ني ت: صوَّرتُ.

⁽¹²⁾ غير واضحة في: ت.

⁽¹³⁾ في ت: بسير،

ذكر علة عدد المفروضات

وأما علة [عدد الركعات] (1) المفروضات، فإن الصلاة كانت في البدء ركعتين، فلما ندبهم الله [سبحانه وتعالى] (2) في الصلاة إلى أدبار السجود؛ فقال تعالى: ﴿ومن الليل فسبحه وأدبار [النجوم] (3) ﴿ (4) ﴿ [و] (5) صلوا في [أشر] (6) كل مفروضة ركعتين [أخريين] (7) ، فلما [صبر عليها نفوسهم] (8) أوجبها الله تعالى عليهم في الظهر والعصر . فلما صاروا إلى المغرب أوجب عليهم ركعة مع الركعتين اللتين كانتا في البدء ، [لتكون] (9) وتراً ليرفع الله سبحانه [وتعالى] (10) [اليه] (11) وتراً يرفع الله سبحانه [وتعالى] (10) [اليه] (11) عمل [النهار] (21) وتراً وإن الله تعالى وتر يحب الوتر . و[كذلك] (13) [قال] (14) ابن عُمر رضي الله عنهما: «المغرب وتر النهار» . فلما صاروا إلى [صلاة] (15) العشاء ازيد] (16) فيها [ركعتان] (17) مثل الظهر والعصر ، ثم أمروا بالوتر فقال: «إن الله تعالى زادكم صلاة وهي الوتر» ، فأوجبها عليهم بقوله: «إن الله زادكم صلاة ليُرفَع اليه عمل [النهار] (18) [وتراً] (19) علما صاروا إلى الفجر ، [أقرت على ما] (20) كانت ولم يُزَدْ فيها ، [وذلك أن تلك صلاة تطول فيها الفجر ، [أقرت على ما] (20) كانت ولم يُزَدْ فيها ، [وذلك أن تلك صلاة تطول فيها

(11) غير موجودة في: ت. (12) مطموسة في: أ. (13) مطموسة في: أ. (14) مطموسة في: تت. (15) في أ: المملاة. (16) مطموسة في: تت. (17) في أ: ركمتين. (18) مطموسة في: أ. (19) غير موجودة في: تت. (20) في ت: ألرّركما.

(1) غير موجودة في: ت. (2) في ت: عز وجل، (3) في دأه ودته: السجود. (4) الطور: 49. (5) غير موجودة في: أ. (6) غير موجودة في: ت. (7) في ت: أخراتين. (8) في ت: صبرت عليها نفوسهم. (9) في أ: ليكون.

القراءة، فأقرت على الأصل ليلاً](21)، [كما أقرت صلاة السفر على الأصل من أجل السغر، لتلاً](22) تثقل على أهلها، [كما أقرت الجمعة على الأصل من أجل الخطبة، لثلا تثقل على أهلها](23): ﴿وكان بالمؤمنين رحيما ﴾(24). فلم يحب أن يحرج [عباده] (25) في قسال: ﴿ ومناجعل عليكم في الدين من حرج ﴾ (26). وقال [تعالى](27): ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ (28)، فلم يجمع عليهم [خطمة](29) و زيادة ركعتبن، وسفرا وزيادة ركعتين، وطول القراءة وزيادة ركعتين، وتركت على الأصل الذي كان بدياً. وهما تحقق ما قلنا أن علة طول القراءة في الفجر هي العلة المتقدمة؛ أن الله تعالى [قال](30): ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق اللَّيل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً ﴾(31)، [أي أقم الصلاة لقرآن الفجر . وإنما انتصب قوله قرآناً لسقوط اللام، ثم بين منزلته فقال : ﴿إِنْ قرآن الفجر كان مشهوداً﴾](32). وروي عن رسول الله تلك أنه قال: «إن الله [تعالى](33) ينزل فى [ثلاث] (34) ساعات [بقين] (35) من الليل، فيفتح الذكر الذي لم يَرَه أحد في الساعة الأولى فيمحو ما يشاء ويثبت، وينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن [وهي داره](36) التي لم [ترها عين](37) ولم [تخطر] (38) على قلب بشر، وهي مسكنه ليس معه من بني أدم غير [ثلاثة](39): النبيون، والصديقون، والشهداء. ثم يقول: طوبي لمن دخلك. ثم ينزل في الساعة [الثالثة إلى سماء الدنيا بروحه] (40) وملائكته [سبحانه فتنتفض يعني السماء فيقول: قومي بعزتي](41). ثم يطلع [على](42) عباده [ف](43) يقول: هل من مستغفر يستغفرني فأغفر له؟ هل من سائل يسألني

(33) غير موجودة في: ت.
(34) غي ت: ثلث.
(35) غير موجودة في: ت.
(36) غير موجودة في: ت.
(37) في ت: يرها أحد.
(38) في ت: يخطر.
(39) في أ: ثلاث.
(40) مطموسة في: أ.
(41) في ت: إلى.

(43) في ت: ثم.

(21) غير موجودة في: ت.

(22) غير موجودة في: أ.

⁽²³⁾ غير موجودة في: ت. (24) الأحزاب: 43. (25) في أ: على عباده. (26) الحج: 78. (27) في ت: عز وجل. (28) البقرة: 185. (29) غير واضحة في: ت. (30) غير موجودة في: ت. (31) الاسراء: 78.

فأعطيه؟ هل من داع يدعوني فأجيبه؟ حتى تكون صلاة الفجر، يُ شهدها الله تعالى وملائكته. ثم تلا: ﴿وقر آن الفجر إن قر آن الفجر كان مشهود آ﴾(44) (45) و [كذلك] (64) قال رسول الله عَلَيْ : «من صلى الصبح فهو في ذمة الله، فانظر ألا يطلبك الله بشيء من ذمته (47). وإنما خصت صلاة الصبح من بين الصلوات بالذمة لشهود الله تعالى تلك الصلاة، [ولوقوع العبد بتلك الصلاة في قربه وشهوده] (48) فإذا تفرغ العبد لتلك الصلاة أولوقوع العبد بتلك الصلاة في قربه وشهوده وهذه فإذا تفرغ العبد لتلك [الصلاة] (69) صار في ذمته. فهذه علة صلاة الصبح، وهذه علة الذمة، [لتعلم] (60) أنه ليس شيء من هذه الأشيساء إلا وله علة. وكذلك ما [جاء] (16) في الحديث أن الأرواح تُردُّ إلى الأموات في ساعة الفجر، وفيها [تقسم] (52) أرزاق الخلق والخليقة، وفيها يسبح أهل المملكة من العرش إلى الثرى . فتلك أطيب ساعات الدنيا لإقبال الله [تعالى] (63) على خلقه، فإذا أقبل عليهم وشهد صلاتهم قال: « ألا هل من تاثب فأتوب عليه؟»، [وإذا] (64) أقبل على خلقه مستخفر فأغفر له؟ ألا هل من تاثب فأتوب عليه؟»، [وإذا] (64) أقبل على خلقه (استحب منهم تطويل] (65) القراءة فيها (66). ألا ترى إلى قينته (65) أفبل الله على خلقه (آقة) أشد أذناً إلى القارئ للقرآن من صاحب القينة إلى قينته (65). وأيضاً إن

ونحوه أيضاً قوله على: البنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يستغفرني فأغفر له، وواء

البخاري في اكتباب الجدهة ابرقم 1077، واكتباب الدعوات ابرقم 5836، واكتباب التوحيد ابرقم 6940 من صعيعه، ومسلم في اكتباب صلاة المسافرين وقعسرها ابرقم 1261 و1263 من صعيعه.

(46) في أ: ذلك.

(47) رواه مسلم في اكتباب للسباجيد ومواضع الصلاته برقم 1050 من صعيعيه .

(48) غير موجودة في: ت.

(49) غير موجودة ني: أ.

(50) في ت: ليعلم.

(51) غير موجودة في: أ.

(52) في ت: يقسم،

(53) غَيْر موجودة في: أ.

(54) في ت: فإذا.

(55) في ت: استجيب منهم لطول.

(56) يَقَالُ فيه ما قيلُ في حديث النزول قبله.

(57) في ت: الله.

(58) أخَّرجه ابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه ع

⁽⁴⁴⁾ الأسراء: 78.

⁽⁴⁵⁾ نحوه حديث أبي هريرة عن رسول الله على أنه قال الله على أنه قال الله و حديث أبي هريرة عن رسول الله على أنه قال الله و هريرة: فاقرؤوا في صلاة الفجر الله يقول أبو هريرة: فاقرؤوا إن شئتم: إن قرآن الفجر كان مشهودا وواه البخاري في "كتاب الأذان البرقم 4348 مسن الحساب المساجد ومواضع صحيحه، ومسلم في "كتاب المساجد ومواضع في "كتاب المساجد ومواضع في "كتاب المسلاة الله وقد المنافي في "كتاب المسلاة الله وقد 482 من سننه، والنسائي في "كتاب المسلاة المقرقة على "كتاب المسلاة المقرقة و 482 من سننه، وأحسد في "كتاب المسلاة المرقم 482 من سننه، وأحسد في "المقرون" بأرقام 4888 و7294 و7294 من المكثرين المنافية في "المقرون" والمرقون المنافية في "المقرون" بأرقام 4888 و7294 و7294 من

الأرواح تعرج إلى الله تعالى في منامها، فترجع [بأطيب](59) ما كانت [فتقرأ](60) القرآن في صلاة الفجر [عن](أق) أطيب روح، لأنها سجدت تحت العرش، فرجعت بطيب وطهارة . [وروي](62) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: اتعرج الأرواح في منامها، فما كان [منها](⁶³⁾ طاهراً [سجد]⁽⁶⁴⁾ تحت العرش، وما كـان [منها](65) غير طاهر سجد قاصياً، [ولذلك](66) يستحب أن لا ينام الرجل إلا [وهو طاهر (67)] (68). [و] (69) عن أبي اللرداء [رضي الله عنه] (70) قيال: الإذا نام الإنسان عُرجَ بنفسه حتى يؤتى بها إلى العرش، فإن كان طاهراً أذن لها بالسجود، وإن كان جُنُباً لم يؤذن لها بالسجود.

⁽⁶⁴⁾ في أ: نسجد. (65) ني أ: نيها.

⁽⁶⁶⁾ نى ت: نلذلك.

⁽⁶⁷⁾ في ت: طاهراً.

⁽⁶⁸⁾ في استحساب أن لا ينام الرجل إلا وهو طاهر أخرج أبو منصور الديلمي من حديث عمرو بن حريث: الطاهر الناثم كالصائم القائم، وسنده ضعيف (انظر: المعني: القسسم الشاني من «كتاب أسرار العلهارة»: 160/1).

⁽⁶⁹⁾ غير موجودة ني: ت. .

⁽⁷⁰⁾ غير موجودة في: أ.

من حديث فضافة بن عبيد (أنظر: المغني: اليساب الأول من "كشباب آداب تلاوة القبرأن" : 1/322)، كيما أخرجه محمد بن الحسين الأجري في *لفيائق أهل الشران*ي، وكلمية «أَذَنَا» معتاها : «است*مامة* (انظر : ا*لمائن أصل* التقرآن : 157)، وقال الحافظ أبن كثير : استاء جيدا (انظر: تضادل القرآن: 73).

⁽⁵⁹⁾ ني ت : إلى .

⁽⁶⁰⁾ ني ت: نيقرأ.

⁽⁶¹⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁶²⁾ غير موجودة ني: ت. (63) غير مرجودة ني: أ.

ذكر علة الجمعة

وأما علة الجمعة، فإن الأيام سبعة، والآدمي يحتاج إلى التذكرة في كل [دور] (1) من الأيام. وذلك أنه عرف الله [تعالى] (2)، وعرف الموت، وأيقن بالبعث والحساب ودار الشواب ودار العقاب. فهذه أخبار تردع النفس عن [التنذع في الشهوات] (3)، و[التخطي إلى الحرمات] (4) التي زجر الله [تعالى] (5) عنها. فإذا النهوات أشغال] (6) النفس [غفل] (7) عما ذكرنا من أمر الآخرة، فاحتاج إلى أن يذكر، فأمر العباد أن يحتشدوا في كل أسبوع مرة إلى المسجد الأعظم، و[يذروا] (8) مساجدهم، و[يتصب] (9) مُذكّرهم، في ذي ذكرهم [ب] (10) أيام الله تعسالي ومنته [والمرت] (11) والبعث والحساب والصراط والممر على النار وكل ما فيه متعظ. ثم [أقرت] (12) تلك الصلاة على الأصل الذي كان في البيد، وهما ركعتان لئلا [تتفل] (13) على العباد وقد أراد بهم اليسر في دينهم ورفّع عنهم الحرج. وإنما صار ذلك على أهل الأمصار دون أهل القرى [والخيام] (14)، [لأن أهل الأمصار] (16) في زراعاتهم، وأهل الخيام في [رعيهم إلى الخطبة، وأهل القرى [مُقيّدون] (16) في زراعاتهم، وأهل الخيام في [رعيهم] (14) في زراعاتهم، فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع (18)، فحرمه من أجل الخطبة [حتى] (19) يأخذوا فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع (18)، فحرمه من أجل الخطبة [حتى] (19) يأخذوا

(۱) ني ت: دول	(11) غير موجودة في: إت.
(2) غير موجودة في: ت.	(12) غير موجودة في: أ.
(3) ني ت: شهواتها،	(13) في أ: بثقل،
(4) في ت: التحطي في الجهات.	(14) في أ : لأن أمل القرى والحيام لأتهم
(5) غَيْر موجودة في : ت.	(15) غَيْرِ موجودة في: قا اولات؛ .
(6) في ت: احتوته اشتغال.	(16) في أ: مبتدون.
(7) ني أ: عقل،	(17) ني ت: رهيتهم،
(8) غير منقطة في ﴿أَ وَاللَّهُ .	(18) ألجمعة: 9.
(9) غير واضحة في: ت.	(19) في ت: كي.
. (01) غير محجدة في شي	

بحظهم من الوعظ والذكس. وإنما تجب على من [يضمهم](20) النداء وهم أهل [المصر](21) ، فصار هذا اليومُ عيداً لهم؛ عادوا إلى الله [معتذرين](22) تاثبين، فعاد الله تمالى عليهم [باللطف](23) والرحمة و[المغفرة](24).

(20) ني ت: سمع.

(21) في ت: الأمصار.

(22) في ت: مقتدرين.

(23) ني ت: بالعطف.

(24) في ت: المعرفة.

ذكر علة الجهر فيها والتخافت في سائرها

[وأما](1) علة الجهر [بالقراءة](2) في الجمعة و[التخافت](3) في سائر الأيام، [فلأن](4) رسول الله عُلَّه كان يقرأ في [السجد](5) الحرام جهراً في صلاة الظهر والعصر، [والمشركون جلوس في المسجد حلقاً حلقاً](6)، فكان إذا جهر بالقرآن آذوه، لأنه كان يذكر في تلاوته آلهتهم، فأمر [بأن] (٢) يخافت في الصلاتين كي لا يؤذوه. فلما صاروا إلى [المغرب](8) خلالهم المسجد، فجهر في [الصلوات](9) الثلاث. فلما قدم المدينة، أقرَّت [الصلاتان](١٥) على المخافقة، ليبقى لهم رَسْم ذلك، فتوارثه المسلمون إلى أخر الدهر. وعلة ذلك؛ ما كان يلقى رسول الله عَلَيْهُ من الأذي في جنب الله [تعالى](11) حتى أقام الدين، ويعلموا رفق الله [تعالى]((12) بالعباد و[بركة](13) المداراة. فلما صاروا إلى المدينة، أمر حينتذ بصلاة الجمعة والخطبة [للمؤمنين](١٩) ، ولم يكن هناك من يؤذي ، فبجمهر بالقراءة على الأصل الذي كان بدياً. وعلة القراءة [فيها](15) ب: «الجمعة» و «المنافقين»، فمن أجل اتعاظ [المؤمنين](16) بما [فيهما من ذكرهما](17) و[أديّهما](18) وتوبيخ المنافقين خلقهُ [بسورة المنافقين]⁽¹⁹⁾.

⁽¹¹⁾ غير موجودة في: أ. (12) غير موجودة في: ت. (13) غير موجودة في: ت.

⁽¹⁴⁾ غير موجودة في: التَّا، وفي: اللَّه: للمنين.

⁽¹⁵⁾ غير موجودة في: أ. (16) ئي ت: الزمن.

⁽¹⁷⁾ في أ: فيها من ذكرها،

⁽¹⁸⁾ غير واضحة في: ت.

⁽¹⁹⁾ غير موجودة لمي: ت.

⁽۱) ئى ت: ئأما،

⁽²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁾ ني ت: المخافئة.

⁽⁴⁾ نى ت: **ن**إن.

⁽⁵⁾ في أ: مسجد.

⁽⁶⁾ مَطْمُوسَة في اأن، وفي ات: جلوسا. (7) نی ت: أ.

⁽⁸⁾ ني ت: البيوت. (9) ني ت: المبلاة.

⁽¹⁰⁾ فَي أَ: الصلاتين.

ذكر علة القراءة بالسجدة

و[هاذان] (1) وعلة القراءة في صلاة الفجريوم الجمعة بهاتين، فمن أجل [أن] (2) السورتين فيهما ذكر تُحَلَّق آدم صلوات الله [وسلامه] (3) عليه. وإنما خُلق يوم الجمعة وكأنه أحب أن آينشر] (4) [هذا الذكر في] (5) المصلين يوم الجمعة، وأيضاً فإن [لله] (6) تعالى في كل غداة يوم جمعة ثناءً يثني به على نفسه، ويَمُن به على [الكَدميين] (7) فأحب أن ينشر عن الله [سبحانه] (8) [في خلقه] (9) محاسن ما [أتى] (10) إليهم في [خلق] (11) آدم صلوات الله عليه وذريته.

(7) ني أ: الأميين.

(8) غير موجودة **ني:** ث.

(9) غير موجودة في: أ.

(10) ني ت: أما.

(11) غير موجودة في: ت.

(1) في ت: وهل أتى.

(2) غير موجودة ني: أ.

(3) غير موجودة في: أ.

(4**) في ت**٦٠ نتشر .

(5) غير موجودة ني: ت.

(6) في ت: الله.

$^{ ext{$^{ ext{$}}}}$ ذكر علة [أوقات الصلاة]

وأما علة [أوقات الصلاة] (2) ، فإن صلاة الصبح آية عظيمة ، و[هو] (3) مبتدأ الشمس ، فإذا ظهرت الآية [فغير] (4) محقوق أن يستقر العباد قرارهم كأنهم لا يعبؤون بالآية . ألا ترى أنها إذا [انكسفت] كان من استخف [بها] (6) ممقوتا ؟ يعبؤون بالآية . ألا ترى أنها إذا [انكسفت] (10) كان من استخف [بها] (40) مقوتا ؟ فالانكساف [تخويف وزوال] (7) : [زوال] (8) النعمة ، وظهورها حين [يبدو] (9) [الطلوع] (10) للعالم نعمة [من] (11) المنعم ، و[آية] (12) من آياته . [وأيّة أيّة أعظم من خلق من خلق الله ، يبدو فيطبق الآفاق] (13) في ساعة من النهار ؟! وإنما سمي نهاراً لأنه ينهر ذلك البياض [فيجري] (14) ، ومنه سمي النهر نهراً . وإنما سمي الليل لبلا ، لأنه [يلاكي] (15) فينظر الناظر إلى الأشياء ، فتشتبه عليه حتى يقول : «هو ؛ هو » ، ثم يقول : «لا ؛ لا » ، فقد [لالا] (16) الأشياء عليه . و[لذلك] (17) سمي اللؤلؤ ، لأنه اللؤلؤ ، ثم راً همرة أخرى إلا [ترى] (10) أنه على [غير هيئته] (12) الأولى . فيقبح بالعبد أن [تظهر آية] (22) من آيات الله وهو مستقر قراره لا يرتاع [لها] (20) ، ولا

(13) مطموسة في: أ.	 أي أ: القراءة بالسجدة إلى أوقات الصلاة.
(14) مطموسة في: أ.	(2) فَيْ ت: الْأَرْقَات.
(15) ني ت: تلأَلا .	(3) في ٿ: ه <i>ي.</i>
(16) غَيْر موجودة في: أ.	(4) في ت: فغيرت.
(17) ني ت: كذلك.	(5) في أ: انكشفت.
(18) نَيْ تَتَ: تَلَأَلَأَ	(6) غَيْر موجودة في ; أ ,
(19) في ت : الجواهر .	(7) غير موجودة في: ت .
(20) ن ي أ: ترى له.	(8) في ت: فرحالٌ.
(21) مطَّموسة في: أ.	(9) غَيْر واضحة في: ت.
(22) في ت: يظَهُر أنَّه.	(10) في ت: والعُلموع
(23) غَيْر موجودة في: أ.	(11) غَيْر موجودة في: ث.
•	(12) في ت : أنه . ``

يشرئب. فأمر في وقت ظهور الآية أن يقوم إليه معتذراً، جنت يداه من نكث البيعة [وغفلته عن الله وعن حقوقه عليه في ليلته، ويستقبل الخير والبركة عند إقبال نهاره وإدباره، فتكون صلاته هذه في هذا الوقت كفارة من تقصير ليلته، وأساس خير في أول نهاره، وتكتب له في صدر كتابه](24). ثم مَدَّ له في الوقت إلى طلوع الشمس.

⁻⁻⁻⁻⁻⁻⁻⁻⁻(24) غير موجودة في: ت.

[ذكر علة الظهر](1)

[وأما علة الظهر] (2) ، فإن زوال الشمس سجود ها الله تعالى ، وهي مسخر لك ، قد أدّت ما أمرَت به . [فإذا] (3) زالت للسجود فغير جائز ألا [تقوم] (4) [اله الله] (5) معتذراً كا أأتيت] (6) ، راكعا وساجداً . وكيف [تحسن] (7) الغفلة [كن] (المخرّت) (9) له و [سُخرَتها] (10) دوامها في [العبادة] (11) . ثم أتت في وقت الزوا من متوسط المسافة بعبادة مُحديثة خشوعاً وخضوعاً ، وذلك أنها مادامت ترتفع فهو في عُلُوّ ، وروي عن ابن مسعود أنه قال : (الا [تأتي] (12) ساعة من نهار [في وقن طلوعها] (13) إلا في عن ابن مسعود أنه قال : (الا [تأتي] (12) ساعة من نهار [في وقن طلوعها] (13) إلا في عن ابن من أبواب النيران ، فيإذا [زالت] (14) ، غلقت الأبواب وفتحت أبواب الرحمة على أبواب النيران ، فيإذا [زالت] (14) ، غلقت الأبواب المنافقة الله تعالى ، فعبدوها من [دون] (18) الله . ولا [تأتي] (19) عليهم ساع الا فيتحت عليهم سخطة [لكفرانهم] (10) ، [لأنها] (12) كلما طلعت ازدادن [الأرض] (22) ضياءً وتربيّة لمعاش الأدميين . فكلما وفرت النعم على العباد فيها ازدادوا [بها] (23) كفراناً . وإذا [زالت] (24) مالت [للسجود] (25) ، فذلك منها عنزا ازدادوا [بها] (25) كفراناً . وإذا [زالت] (24) مالت [للسجود] (25) ، فذلك منها عنزا

(14) مطموسة في: أ. (1) غير موجودة في: ت. (15) مطموسة في: أ. (2) غير موجودة في: أ. (16) مطموسة في: أ. (3) نی ت: راِدًا. (4) ني ت: يقوم. (17) غير موجودة في: أ. (5) في ت: إليّ . (18) مطموسة في: أ. (6) غير وأضحة في: ت. (19) في أ: يأتي، (7) غير وأضبحة في: الله والشاء. (20) في ت: الكفر. (8) في أ: بمُن. (21) مطموسة في: أ. (9) غير وأضّحة في: ث. (22) غير موجودة في: ت. (10) غير واضحة في: ت. (23) غير موجودة في: ت. (11) في ت: العبادُ. (24) في ت: أرادت. (12) ني ت : يأتي . (25) في ت: إلى السجود. (13) غير موجودة في: ت.

الركوع، حتى إذا بلغت من متوسط القبيَّة إلى موضع الانحدار، انحدرت بعجلتها منحطة إلى الأرض [بالسبجود، وإنما] (26) سميت [عصرا] (27)، لأنها عصرت [الانحطاط] (28). وإنما سميت [ظهرا، لأن] (29) تلك الصلاة في وقت استواثها على ظهر القبيَّة، والعصر في وقت عصورها من [محدُور القبة] (30)، والمغرب [من] (31) وقت غروبها، والعشاء من عُشو الأبصار [لغسق] (28) الليل، والفجر لانفجار الصبح من قميص الليل. [وكل] (33) صلاة منسوبة إلى صفة ذلك الوقت. [فقد ذكرنا علة العصر في هذه الصفة] (34).

(31) ني ت: ني. دووين

(32) في ت: كعُشوّ.

(33) ني ت: فكل.

(34) غَيْر مُوجُودَةٌ في: ت.

(26) مطموسة في: أ.

(27) ني أ: عصر،

(28) نيّ ت: للانحطاط.

(29) في أ: ظهرراً لأنك.

(30) في أ: مجدود بالقبة.

[ذكر علة المغرب]⁽¹⁾

وأما علة المغرب، فلظهور سلطان الليل، وهي آية عظيمة قد بَدَتُ [و] (2) طبقت الأفق، و[لف] (3) كل [شيء] (4) وأدًاه إلى مأواه، قال الله تعالى: ﴿والليل وما وسق﴾ (5) . وذلك أن النفوس تتوحش [لمجيئه] (6) ، وتفزع إلى المأوى. وكذلك كل دابة وكل [روحاني] (7) ، فجعلها رحمة للعباد، وقال [تعالى] (8) في تنزيله: ﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ﴾؛ أي في الليل، ﴿ولتبتغوا من فضله ﴾، أي بالنهار [من معايشكم] (9) ، ﴿ولعلكم تشكرون ﴾ (10) ؛ أي على هذه النعمة والتربية في هذا [المرفق] (11) . فصبت أالآية ظهور السلطان عند والعرب (12) ، وآخرها إذا طبقت الأفق [فأعشت] (13) الأبصار . فهذه علة المغرب والعشاء ، وهذه أوقات ظهور الآية . [فغير] (14) جميل بالعبد [ألا] (15) بملك قلم وأعسرا (16) بملك في معاملته ، فأقبل إليك . [فا (17) بملك قلم الآية ، [جفوته] (18) ، وساءت رغبتك في معاملته ، فأقبل إليك . [فا (17) في أول ما وتقبل النه ، والله مبجلاً [لمجيئه] (22) ، وعظماً لإقباله ، و[تتعبل] (23) في [أخلة (16) النينة بكل ما تقدر عليه . حتى إذا أقبل معظماً لإقباله ، و[تتعبل] (23) في [أخلة (16) الزينة بكل ما تقدر عليه . حتى إذا أقبل

. 0	٠٠٠- پ	
(13) ني ت: وأعشت.		(١) غير موجودة في: ت.
(14) مَطْمُوسَةٌ فِي: أَ.		(2) مطَّمُوسَة فَي: أَ.
(15) ني ت: لا.		(3) في تُ: أنْ َ
(16) مطبوسة في: أ،		(4) غَيْر واضحة في: ت.
(17) مطموسة في: أ.		(5) الانشقاق: 17 .
(18) في أ: جوت.		(6) في ت: ېمپيته .
(19) غير موجودة في: أ.		(7) غَير وأضحة في: ت ،
(20) ن <i>ي</i> ت: يقبل.		(8) في ت: عز وجل.
(21) في ت: تستوي.		(9) في ت: في معاشكم،
(22) ني أ: بمجيئه ،		(10) آلقمنص: 73.
(23) ئي ت: يتعجل،		(11) في ت: الموقف.
(24) في ت: أحد.		(12) في ت: العرب،

عليك [فوجدك](25) قد تزينت له وبادرت إقباله [بالتهيء](26) و[الاستعداد](27) [تعظيما](28) له، [تكرم](29) عليك وتفيضل وأنالك نواله. وإن لم تفيعل ذلك، وتغافلت عن إقباله، فأقبلت جيوشه وانفضت، وأقبل بنفسه بإزائك [ليعترض جنوده](30)، فلم ترفع بإقباله رأسك اشتغالاً بنفسك، [وزال على تلك الحالة](31)، تهاون بك، وقصر بك عن المراتب، و[رفع](32) نواله عنك، [وجنبك](33) [من](34) خيره ومعروفه: [فقير](35) [مسكين](36)!! فظهور الآية هو [أوائل](37) جيوشه، حتى إذا [أقيمت](38) الصلاة، فهو [في](39) وقت إقباله على عباده، واطلاعه إليهم، ورفع الحجب فيمابينه وبينهم، وإهطال الرحمة عليهم، و[شهوك](40) [رغباتهم](41) ورهباتهم. وروي في الخبر أن العبد إذا أقبل على صلاته، قال الله [تعالى](42): «ارفعوا الحجب»، فإذا التفت [العبد](43) قال الله [تعالى] (44): «ارخوا الحجب»، ثم يقول: «أين تلتفت عبدي؟! أنا حير لك ممن تلتفت إليه؛ [وروي عن رسول الله على أنه قال: ﴿إِذَا أَقِبل العبد على صلاته، أقبل الله تعالى عليه بوجهه (45)، وروي في الخبر عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله على: ﴿ لا يزال الله تعالى مقبلاً على العبد ما لم يلتفت، فإذا التفتّ: صرف وجهه وانصرف عنه الله عنه الطالط (45) [وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال](48) رسول الله عَلَى: ﴿إِنَّ اللَّهُ [سبحانه وتعالى قبل وجه أُحدكم في](49) صلاته».

> . (25) ني ت : يجلك .

. (26) ئي ت : بالتأمب .

(27) في أ: الاستعاد.

(28) في ت: تعظما .

(29) مطموسة في: أ.

(30) غير موجودة في: ت. دده

(31) غير موجودة في: أ. دوون

(32) غير موجودة في: ت. (33) ما سي تقيير

(33) مطموسة قي: أ. (34) في ت: عن.

(35) غير واضحة في: ت.

(36) ني ت: مستنگر. (220: ايم باليا

(37) نيّ يت: أول.

(38) نيَّ أ: تيست.

(39) غَيْر موجودة في: ت.. (40) في أ: سهود.

(41) في ت: رعايتهم.

⁽⁴²⁾ في ت: عز وجل.

⁽⁴³⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁴⁴⁾ ئى ت: عز وجَل،

⁽⁴⁵⁾ في هذا المعنى قسال رسسول الله علله: قط ذا هفاذا صليتم فلا تلتفتوا فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده في صلاته مالم يلتفت وراه الترمذي والحاكم وصححاه (انظر: صفة صلاة النبي:

 ⁽⁴⁶⁾ أخرجه بدون زيادة: «فإذا التفت انصرف عنه»
 أبو داود والنسائي والحاكم وصمحت (انظر:
 السفنية: الباب الثالث من «كتاب أسرار الصلاة

ومهماتُّها»: أ/198).

⁽⁴⁷⁾ غير موجودة في: ت. (48) غير موجودة في الله وفي الت: سقط الحرف

[«]عن». (49) مطموسة في ; أ.

ذكر علة أول الوقت [على آخره] (1)

وأما علة [أول] (2) الوقت على [آخره] (3) فضلاً، فإنه إذا دخل الوقت توجه العباد إلى الله تعالى [بوجوههم] (4) ، [وفي التوجه] (5) الإقبال على الله تعالى . فإذا أقبل الله تعالى [بوجوههم] (4) أوفي التوجه] (5) الرحمة كالسيل . فليس من أقبلوا عليه ، أقبل عليهم بالرأفة والرحمة ، [فجرَت] (6) الرحمة كالسيل . فليس من يتلقى أول [السيل] (7) في قليل من العدد [من] (8) الأمصار و[الأرضين] (9) ، كمن [يتلقى] (10) أواخره في عدد لا يحصى . ولذلك قبل : «أول الوقت رضوان الله» ، فالرضوان غاية الرضى ، فإنما تجليها [عليه] (11) أوائل الرحمة . وللسيل من القوة ما يظهر [المزايد] (12) ، ويقلع البنيان . [وكذلك] (13) سيل الرحمة يقلع بنيان أخلاق يظهر [المزايد] (14) القلب من الشهوات . وأيضاً [خلة] (15) أخرى : ليس من يتلقى أمر سيده بالتعظيم والمسارع والمسابقة [(10) كمن يتلقاه بالتراخي والتباطئ . فالطالب لأول الوقت معظم متسارع [سابق] (17) ، والتارك كالذي يعمل على ضرورة أو مُكرَهاً . ولكل صلاة ديوان يرفع إلى الله [سبحانه و] (18) تعالى ، [ويُريه لصاحبها . فليس من ينشر ديوانه في أوائل العرض ، كمن ينشر في آخره ، وتخرج براءته في أول البراءات . حدثنا بذلك عبد الكرم بن عبد الله قال] (19) : حدثنا براءته في أول البراءات . حدثنا بذلك عبد الكرم بن عبد الله قال] (19) : حدثنا براءته في أول البراءات . حدثنا بذلك عبد الكرم بن عبد الله قال] (19) : حدثنا بدئا المناه قبالوات . حدثنا بدئات من المناه قبالوات . حدثنا بدئات من المناه قبالوات . حدثنا بدئات المناه قبالوات . حدثنا بدئات من المناه قبالوات . والتارك كالذي يعمل على حدثنا بدئات المناه قبالوات . حدثنا بدئات علي المناه قبالوات . حدثنا بدئات المناه قبالوات . حدثنا بدئات المناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمثلة المناه والمناه والم

موجودة في: أ	(11)غير
--------------	---------

⁽¹²⁾ غير واضحة في: أ.

⁽¹³⁾ في ت: فكذلك.

⁽¹⁴⁾ ني ت: يظهر .

⁽¹⁵⁾ قي ت: حلة.

⁽¹⁶⁾ في ت: المشاهدة.

⁽¹⁷⁾ في ت: متسابق.

⁽¹⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ مطموسة ني: أ.

⁽³⁾ مطموسة ني: أ. . .

⁽⁴⁾ غير موجودة في : ت.

⁽⁵⁾ في ت: في توخيهم،

⁽⁶⁾ في ت: فحرت.

⁽⁷⁾ في ت: الليل.

⁽⁸⁾ ني ت: ني.

⁽⁹⁾ في ت: الأرصين.

⁽¹⁰⁾ غير موجودة في: ت.

[بذلك](20) الهيثم المكي عن الربيع بن بدر عن سوار بن [شبيب](21) عن وهب بن منبه [عن عبد الله بن عباس] (22) قسال: إن الله [تعالى] (23) ملكا يسمى [شمخايل](24)، وهو من ملائكة [الحجاب](25)، يأخذ [البراءة](26) للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين، فإذا أصبح [المؤمن](27)، قاموا وتوضؤوا وصلوا صلاة الفجر، [أخذ] (28) [من الله براءة فيها مكتوب] (29) بخط الله تعالى: أنا الأول الباقي، عبيدي وإمائي في حرزي؛ جعلتكم في ذمتي [وحفظي](30)؛ وتحت كنفي صيَّرتكم؛ وعزتي لا أَخذَلكم، [مغفورة](أنُ لكم [ذنوبكم](32) إلى الظهر. فإذا كان وقت الظهر، قاموا وتوضؤوا وصلوا [الظهر](33)، [أخذ](34) من الله تعالى البراءة الثانية؛ مكتوب فيها: عبيدي وإمائي؛ بدَّلتُ سيئاتكم حسنات، وغفرت لكم السيئات، وأدخلتكم [برضائي](35) دار الجللال. فإذا كنان وقت العصر، قياموا وتوضَّؤوا وصلوا، [أنحذ](36) من الله تعالى البراءة الثالثة مكتوب فيها: عبيدي وإمسائي؛ حسرمت أبدانكم [على النار](37)؛ وأسكنتكم مسساكن الأبرار؛ و[دفعت](38) عنكم برحمتي الأشرار. فإذا كان وقت المغرب، قاموا وتوضؤوا وصلوا [أخذً](39) من الله تعالى البراءة الرابعة مكتوب فيها: عبيدي وإمائي ؟ صعد إليَّ [ملكان](40) من عندكم بالرضا؛ فحق [عليًّ](41) رضاكم، وأنا معط يوم القيامة [منيّتكم] (42). [فإذا] (43) كان وقت العشاء، قاموا وتوضؤوا وصلوا، أخذ من الله [سبحانه و](44) تعالى البراءة الخامسة مكتوب فيها: عبيدي وإمائى؛ في بيوتكم تطهرتم؛ وإلى بيوتي مشيتم؛ وفي ذكري خضتم؛ ودعائي أجبتم؛ وحقى عرفتم؛

(32) غير موجودة في: ت.	(20) غير موجودة في: أ.
(33) غير موجودة في: أ.	(21) غير واضحة فيّ: أ.
(34) في ت: أخذوا.	(22) غير موجودة ني: ت.
(35) في أ: برداتي . دوم ،	(23) غير موجودة في: ت.
(36) في ت: أخذوا. د272	(24) في أ: سمحايل.
(37) غير موجودة في: ت. (38) في ت: رفعت.	(25) في ت: الحجب.
(39) في ت: وأخذوا. (39) في ت: وأخذوا.	(26) في أ: البرات.
(40) نى أ: ملكا.	(27) في ت: المؤمنون.
(41) في ت: عليكم.	(28) في ت: أخذوا.
(42) في ت: يسركم.	(29) في ت: براءة من الله مكتوب فيها.
(43) في ت : وإذا . `	(30) مطمومة في: أ.
(44) غير موجودة في: أ.	(31) في الله والشه: معفور ،

[وفرائضي] (45) أديتم؛ أشهدك يا شمخايل وسائر ملائكتي أني قد رضيت عنهم. فينادي شمخايل ثلاثة أصوات كل ليلة بعد صلاة [العشاء الآخرة] (66): يا ملائكة الله! إن الله جل جلاله قد غفر للمصلين الموحدين. فلا يبقى ملك في السماوات السبع إلا استغفر للمصلين ودعالهم بالمداومة عليها. فمن رزق منهم صلاة الليل، ما من عبد ولا أمة قام لله [تعالى] (47) مخلصاً، فتوضأ وضوءاً سابغاً، [فصلى الا جعل الله خلفه سبعة صفوف من الملائكة منا لا يحصي عَدَدَهُم الإالله تعالى، أحد طرفي الصف بالمسرق [والآخر] (69) بالمغرب. فإذا [فرغ] (60) كستب الله [تعالى] (15) إله الله عدد هؤلاء الملائكة حسنات، ومسحى [عنه] بعددهم درجات.

⁽⁴⁵⁾ مطموسة في: أ.

^{. (50)} في ت: قرع، (51) غير موجودة في: ت.

⁽⁵²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁵³⁾ ني ت : عنهم.

⁽⁵⁴⁾ في ت: لهم،

⁽⁴⁶⁾ في ت: العشاء.

⁽⁴⁶⁾ هي ٿ. انعساء . (47) هي ٿ: عز وجل.

⁽⁴⁷⁾ في ت. عز وجل (48) مطموسة في: أ.

⁽⁴⁹⁾ مطموسة في: أ.

ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة

و[أما]⁽¹⁾ علة صلاة الجماعة [والإسامة]⁽²⁾، فلتفاوت الخلق في [هذا]⁽³⁾ الموفاء: وفاء الإسلام. فرب واحد أكثر من مائة ألف، فإذا اجتمعوا [لإقامة الصلاة]⁽⁴⁾ لم [تخل الأ⁽⁵⁾ تلك الجماعة من قوي يغرق في جنبه مائة و[ماثمان]⁽⁶⁾ وألف وأكثر من ذلك. وإنما تنزل [تلك]⁽⁷⁾ الرحمة على تلك الجماعة، [فتقسم]⁽⁸⁾ عليهم. فالضعيف [يشارك]⁽⁹⁾ [القوي]⁽¹⁰⁾، ويَسُدُّ خلله بما ينال من فسضل قوة عليهم. فالضعيف [يشارك]⁽⁹⁾ [القوي]⁽¹⁰⁾، ويَسُدُّ خلله بما ينال من فسضل قوة القدوي. وروي عن رسول الله على أنه قبال: قمؤمن قوي ومؤمن ضعيف، وكلاهما على القوي أحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف، وكلاهما على خيره (⁽¹¹⁾) القوي هو الذي امتلاً قلبه من الإيمان، وامتلاً صدره من شعب الإيمان و[صد قد التعظيم والمهابة والإجلاك ونحو ذلك من حقائق الإيمان]⁽¹¹⁾، وبذل النفس والرحمة والسلامة من الآفات. فإن تفاوت [صلاة]⁽¹³⁾ هذا وفضلها على عيره. فهذا القوي ينتصب بين يدي الله [تعالى]⁽¹⁰⁾ بقلبه، كما ينتصب في الظاهر بجوارحه. فقلبه يناجى، وفؤاده [يناغي]⁽¹⁷⁾، و[بدنه]⁽¹⁸⁾ يواجه، وليس لقلبه بجوارحه. فقلبه يناجى، وفؤاده [يناغي]⁽¹⁷⁾، و[بدنه]⁽¹⁸⁾ يواجه، وليس لقلبه بجوارحه. فقلبه يناجى، وفؤاده [يناغي]⁽¹⁷⁾، و[بدنه]⁽¹⁸⁾ يواجه، وليس لقلبه بجوارحه. فقلبه يناجى، وفؤاده [يناغي]⁽¹⁷⁾، و[بدنه]⁽¹⁸⁾ يواجه، وليس لقلبه

⁽¹²⁾ رواه مسلم في "كستاب القسدر" من سميعه برقم 4816، وابن ماجة في «المقدمة» برقم 76 وفي "كساب الزهد» برقم 4158 مسن سننه، وأحمد في "كساب باقي مسئد المكشرين" من سنده برقم 8436 وبرقم 8473.

⁽¹³⁾ ني أ: صَدْنه من. أ

⁽¹⁴⁾ غير موجودة **ني**: ت.

⁽¹⁵⁾ في ت: صلوات.

⁽¹⁶⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽¹⁷⁾ في ت: يناجي.

⁽¹⁸⁾ في أت : يديه وجوارحه .

غير موجودة في: ت.

⁽²⁾ غير موجود**ة ني:** ت.

⁽³⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁵⁾ في ت: يخل.

⁽⁶⁾ نيّ أ: ماثنين ّ.

⁽⁷⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁸⁾ ئى ت: ئتتقسم. (9) ئى ت: يشركە.

[,] وب مي سد يسرس. (10) غير موجود**ة ني:** ت.

⁽¹¹⁾ في ت: والمؤمن.

التفات، لأنه قد سلم صدره من الآفات، وتفرغ [قلبه](19) منها. ومثل من [يقصد] (20) بعمل الأركان، ويهمل [شأن] (21) [القلب] (22)، مثل [قائد] (23) دعاه اللك، [فعمد](24) إلى [شاكريَّته وخدمه، فكساهم الريَّاط البيض](25)، ثم [غشَّاهم](26) من فوق تلك الرَّيَاط الديباجَ و[الوشي](27)، و[عمد](28) إلى خُلْقَانُ دَنسَة، كأنه أخذها من [المزابل] (29)، و[اكتساها] (30)، ثم لقي الملك [وهو] (31) في هَذَه الحالة مع شاكريته و خَدَمه . فكذلك من طهر أركانه من المعاصي [فنقاها](³²⁾. ثم زينها بألوان الطاعات [فأغفل](33) شأن القلب وهو الملك، وفيه العل، والحسد، والغشر، والمكر، والحسمية، والحقد، وطلب العلو، وحب الثناء، والشهوة، والغيضب، والحيرص، والشح، والبيخل، والطمع، وحب العيز، والرغيبة، والتجبر، والقسوة، والفظاظة، و[الغلظة](34)، و[الطيش](35)، والحدَّة، والعُجْب، و[طول](36) الأمل، وأمن العاقبة، والفرح [بما](37) أعطي من الدنيا، وقلة الرضا عنه، و[الصَّلف](se)، واليأس، والتعلق بالمخلوقين، و[السخط](se) [في الأحوال] (40)، والنظر في عيوب الخلق، وقلة الرحمة، وترك النصيحة، والتَّمخلق بأخلاق الشياطين. فَإِذَا قام بين يدي الله جل جلاله مع هذه الآفات، [وقام آخر في خُلُو مِن هذه الأفات](41) كُلها، [عَتلئ](42) الصدر [بشعلة](43) الأنوار، يناجي ربه، [مُلقى] (44) [بين يديه] (45) سلما وخضوعاً وخشوعاً بَانَ [تفاوتُ صلاتيهما](46). فإذا [اجتمعا](47) إلى صلاة، [فكانت](48) صلاة واحدة، فعلى

> ي: ت. (35) في ت: البطش. ر. (36) غير موجودة في: ت.

> > (37) في ت: لما.

(38) في ت: المملق.

(39) في ت: ألسمه .

(40) غير موچودة في: ت. (41) غير موجودة في: ت.

(41) غير موجودة في: ت.(42) في أ: فتمتلئ.

(43) في ت: يشتعل.

(44) في فأه وفته: مثل.

(45) غُلير واضحة في: (ت، وفي الله: بين يدي

(46) في ت: تفاوضت صلاتهما.

(47) في أ: اجتمعتا.

(48) في ت: وكانث.

(20) ني ت: تقضل.

(21) غير واضحة في: ت.

(22) في ت: القلم.

(23) ني ت: ناتل. (23)

(24) في ت: فعمل. (25) مطموسة في: أ.

(23) مطموسة في : ١. (26) مطموسة في : أ.

(27) غير موجودة في: ت.

(28) ني ّت : عَمل. ۗ

(29) ني أ: الزابل.

(30) نَيْ ت: أَكْسَاها.

(31) غير موجودة في: ت.

(32) في أ: ثم فنقها. (33) في ت: وأعقد.

/33) تي ان وراضد (34) تي أن الغلط . قدرها تنزل الرحمة، [فنال] (49) الضعيف من ذلك. وروي عن كعب أنه قال: «أجد أي التوراة] (50) أن الرجل من هذه الأمة ليَخرُّ ساجداً، فيغفر لجميع من خَلْفه من الصفوف [فضلاً] (13) عنه ، فكان كعب يتحرى الصف المؤخر رجاء أن يكون فيما [تقدم] (52) من الصفوف [واحد منهم] (53). ألا ترى إلى قوله [عليه السلام] (54): الإن سركم أن تقبل صلاتكم فليؤمكم خياركم، فإنهم وفدكم فيما [بينكم وبين ربكم (55) ووجه آخر؛ ليس من أ (63) يحمل على المأصوم [بأوجه أن وأبيت كمن يحمل بوجه واحد. وكلهم يرجو الرحمة ، وليس رجاء واحد كرجاء الجميع ، وليس اعتذار واحد كاعتذار الجميع ، وإنما يعتذار [كل] (58) واحد من اللنب ، ويسأل كل اعتذار واحد كاعتذار الجميع . وإنما يعتموا على مسألة [واحدة] (60) ؛ أجيبوا ، واحد الكارة والرحمة . فإذا اجتمعوا على مسألة [واحدة] (60) ؛ أجيبوا ، ترى إلى التدبير في شأن الملوك أنه إذا اكثرت الوجوه [لدى] (63) المسألة استحيى ترى إلى التدبير في شأن الملوك أنه إذا اكثرت الوجوه [لدى] (63) المسألة استحيى منهم أن يَردُهم فيجيبهم وإن لم يكونوا [أهلاً] (64) لذلك؟! فيانما وضع هذا في العباد ، لكي يعرفوا ذلك [منه] (63) فيرجوه . وروي عن رسول الله يَخِيُّهُ أنه قال العباد ، لكي يعرفوا ذلك [منه] أكرم وأعظم عفواً إن يبيه ثم [أردهما] (60) العبد [يده] (61) وقال : قال الله تعالى : أستحيي من عبدي أن يرفع إلى يديه ثم [أردهما] (60) العبد [يده] (61) وقال : قال الله [عالى الله العالى الله [عالى الله العالى الله [عالى الله العالى الله العالى الله العالى الله العالى الله العالى ا

⁽⁴⁹⁾ ني أ: قال.

⁽⁵⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁵¹⁾ نى ت: نصلا .ّ

⁽⁵²⁾ نی آ: تتقدم.

⁽⁵³⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁵⁴⁾ نى ت: 🕸 .

⁽⁵⁵⁾ أخرجه الدارقطني والبيهقي وضعف إسناده من حديث ابن عدمو، والبشوي وابن قانع والطبراني في معامدهم والحاكم من حديث مرثد بن أبي مرثد وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأسلمي وهو ضعيف (انظر: المنني: البساب الرابع من «كسساب أسرار المسلاة ومهاتها»: 1/ 206).

⁽⁵⁶⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁵⁷⁾ مطموّسة في: أ.

⁽⁵⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁵⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁰⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶⁰⁾ غير موجوده ئي (61) في ت: لللك.

⁽⁶²⁾ في ت: الجميع .

⁽⁶²⁾ في ت: الجميع. (63) في ت: لذي.

روي، عي صه. تسي. (64) غير موجَودة في: أ.

^{- 65)} نی ت: نیه، (65) نی ت: نیه،

⁽⁶⁶⁾ نيَّ ت: أردما.

⁽⁶⁷⁾ روّاه أبو داود في الكتباب الصلاة، برقم 273 من سننسه، وابن ماجة في الكتباب الدعاء، برقم 3855 من سننسه.

⁽⁶⁸⁾ في ت: عز وجل.

⁽⁶⁹⁾ في أ: أيسط.

⁽⁷⁰⁾ **ئى** ت: يديە .

إلى ما عندي فأرده خالياً، فقالت الملائكة: إلهنا! [أ] (17) ليس لذلك بأهل؟ فيقول الله تعالى: لكني أهل التقوى وأهل المغفرة، ولأنا أكرم وأعظم [عفوآ] (72) من أن أستر على عبدي [المسلم] (73) في الدنيا، ثم أفضحه بعد [إذ] (74) سترته، فلا أزال أغفر لعبدي [المسلم] (75) ما استغفرني، وإني لأستحيى من عبدي وأمتي أيشان [(75) في الإسلام، ثم أعليه منا بعد ذلك في الناره (77) [إلى آخسر الحديث] (78).

⁽⁷¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷⁴⁾ ني ت: أن،

⁽⁷⁵⁾ غير موجودة في: ت. (76) في ت: يشيبان.

⁽⁷⁷⁾ لم أقف عليه .

⁽⁷⁸⁾ في ت: الحديث إلى أخره.

ذكر علة الصف

وأما علة الصف، فإن هذه [خصلة] (١) لم [تنلها] (٢) أمّة، وإنما خص الله التعالى] (٤) بها هذه الأمة. وروي عن رسول الله عله أنه قال: إن الله تعالى أعطاني ثلاث خصال لم [يُعطَها أحدً] (٤) قبلي: صف الصلاة، وتحية أهل الجنة السلام، وآمين. إلا مما كمان من مموسى [وهارون] (٤) (٤) قسال النبي على الموسى وآمين. إلا مما كمان من مموسى [وهارون] (٤) (٤) قسال النبي على الله: ﴿ قد [وهارون] (٢) : ﴿ ربنا اطمس على أموالهم واشده على قلوبهم ﴾، قال الله: ﴿ قد البيت دعوتكما ﴾ ، فإنما كان الداعي موسى وأمّن هارون، وقال رسول الله على النا اليهود لم يحسدوكم على شيء ما حسدوكم على آمين (٤) . فالصفوف كانت للمملائكة ، فَخُصّت بها هذه الأمة والعلة في ذلك [أن] (١٠] الاتفاق الظاهر والباطن . للاتفاق على شيء واحد ، وإنما أعطيت الملائكة [ذلك] (١١) الاتفاق الظاهر والباطن . وذلك أنهم قد خلوا من الشهوات ، فلما [ألقيت] (١١) الصلاة إلى الآدميين ، عجزت الأم قبلنا [عن] (دان التيام بين [يدي الله] (١٠) تسليم النفس إليه عبودة ، [و] (١٥) العبد لا مشيئة له ، . إنما [ينظر] (١٥) ويراقب مشيئة مولاه . فلما خلت الملائكة من الشهوات ، كان قيامهم في الناطن . ولما ابتُلي [الآدميون] (٢٠) بالشهوات ، لم يكنهم في الظاهر كقيامهم في الباطن . ولما ابتُلي [الآدميون] (١٦) بالشهوات ، لم يكنهم في الظاهر كقيامهم في الباطن . ولما ابتُلي [الآدميون] (١٦) بالشهوات ، لم يكنهم

(١) في ت: خاصةً.

(2) غير واضحة في: أ. (10) في ت: الاصطفا.

(3) غير موجودة في: ت. (11) غير موجودة في: ت.

(4) في ت: لم يُعطَّها أحداً.
 (4) في ت: لم يُعطَّها أحداً.

(5) غَيْرِ مُوجُودَة فَيَ: ت. (13) في ت: على.

(6) لم أتف عليه .

(7) غير موجودة في : ت. (8) رواه البخاري في اللدم المفرد، وأبن ماجة (15) عبر موجودة في : أ.

وابن عزية وأحمد والسراج بسندين صحيحين (انظر: صفة صفدة النبي: 97).

(16) ني ت: ينتظر. (17) ني أ: الآ.

(14) ني ت: يديه .

ذلك، [ف](18) قاموا بين يديه بأبدانهم، ومالت قلوبهم ونفوسهم عن الله إلى وساوسها. فهم يجاهدون في صلاتهم نفوسهم حتى يُرِّدُّوا القلوب إلى الله تعالى، إلا أهل اليسقين [منهم](19)، فإنهم لما رفضوا الشهوات [أخبتت](20) قلوبهم الله [تعالى](21) وحَييَت، و[اطمأنت](22) نفوسهم [إلى الله](23) [تعالى](24)، أمكنهم أن يقوموا [الله](25) [بَدَنَاً](²⁶⁾، ويقوموا [الله]⁽²⁷⁾ [قلباً. فإذا نظر الله]⁽²⁸⁾ تعالى إليهم [وجدهم] (29) بالقلوب وقوفاً بين يدي عظمته وجلاله، ونفوسُهم مطمئنة بربوبيته، وأبدائهم منتصبة بين يديه، وهم الذين يُدْعَوْنَ بهلذا الاسم: ﴿يا أَيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية (300): راضية عن الله [تعالى](31)، مرضية قد رضيها الله تعالى [وقبلها](32)، قال رسول الله على: «يا أبا أبكر ا أما إن الملك [سيقولها] (33) لك عند الموت الأ63). فالعامة عاجزة عن بلوغ هذه [الخصلة](35). فلما كان العجز عن هذا ظاهراً في الأم قبلنًا، لم [تعط](36) صفوف الصلاة، فكانوا يقومون فرادي، لأنهم لو اصطفوا وباطن قلوبهم غير مصطفة بين [يدي الله](37)؛ لكان هذا [نفاقاً](38)، يعطون الله تعالى من أبدانهم خلاف ما في قلوبهم من التسليم إليه. وكيف يكون [تسليماً](39) واعتذاراً وأركانه بين يديه، ولسانه يناجيه على العادة، وقلبه في مزايد الدنيا، ومُنّاها وساوس النفس؟! ألا ترى [إلى](40) قول رسول الله عَلى: «لا يقبل الله صلاة امرئ [لا](41) يشهد فيها قلبه ما

⁽³¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³²⁾ نى ت: يقبلها.

⁽³³⁾ ني ت: ستقبلها.

⁽³⁴⁾ بعثت كثيراً في الأسماديث الصبحيحة والحسنة والصعيفة والموضوعة التي تذكر مناقب أبي بكر

لكنني لم أقف فيها على ملَّا الحبر.

⁽³⁵⁾ ني ّت : الخطة ،

⁽³⁶⁾ ئي ت : يعط .

⁽³⁷⁾ ني ت : يديه ،

⁽³⁸⁾ ني (أة) نفاق، وني (ت:؛ إتفاقا.

^{ِ (39)} في ت: سليماً.

[.] (40) غير موجودة في: ت.

⁽⁴¹⁾ في ت: حتى.

⁽¹⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁹⁾ غير موجودة ئي: ت.

⁽²⁰⁾ غير واضحة في: ت.

⁽²²⁾ في أ: اطمأتات.

⁽²³⁾ مطعوسة في: أ،

⁽²⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁶⁾ في ت: ثلبا.

⁽²⁷⁾ نى ت: الله.

⁽²⁸⁾ غَيْرَ موجودة في: ت.

⁽²⁹⁾ في ت: رحدهم.

⁽³⁰⁾ الفجر: 27-28.

يشهد بدنه (42)؟! فقوله: «لا يقبل [الله] (43) منه اليس على أنه لا تُجْزِيه صلاته ، [فيعيد] (44) ، ولكن لا يقبلها منه كاملة بنورها و [براءتها] (45) ، وميزانه الذي وضعه بين العباد. وما ظنك برجل سمع أنه رفع إلى الملك من [خبره] (46) ما لا يحسن موقعه منه ، فقصله معتذراً ، فأنفذ إليه شاكريته [وحدمه ، ليتقوموا] (47) مقام الاعتذار ، وأقبل بنفسه [على] (48) ما لا [يعنيه] (49) [من شهواته ؛ متشاغلا] (50) ! اليس [محقوقاً] (12) بالرَّد والحرمان؟! أليس من قول الملك أن يقول : أبهذا [القدر ياليت من] (53) الخبير الذي رفع [إلي ، ومن وجدي عليك] (63) ، وعنايتك من الاعتذار هذه العناية؟! فلما أيَّدت هذه الأمة بفضل [اليقن] (63) ، وحُصَّت أولياء هذه الأمة بأجزاء من النبوة ، أعطيت صفوف [الصلاة] (63) ، لأنه أمكنهم أن يقوموا لله النفاق كل شيء له وجهان ، [ومنه نافق المربوع ؛ فإن لها باين] (75) . وإنما يعطي الشيء إذا [أعطى] (63) خسيار الأمة ، [ثم يكون سيائر الأم تَبعالهم] (63) الحظ من ذلك [لحظوظ خييارهم] (61) . وقيال رسيول الله على المائية من اليقين ما لم تعط أمة (62) ، وهو قوله تعالى : ﴿إن الهدى وأعطيت هذه الأمة من اليقين ما لم تعط أمة (62) ، وهو قوله تعالى : ﴿إن الهدى وأن الهدى وأعطيت هذه الأمة من اليقين ما لم تعط أمة (62) ، وهو قوله تعالى : ﴿إن الهدى

(50) ني ت: متشاغلا به من شهواته .

(51) في أ: محقوق.

(52) غير موجودة في : "نت، والعبارة غير مفهومة .

(53) في ت: من موحَّد إلي.

(54) في ت: التقس.

(55) في ت: الملائكة.

(56) ني ت: تنبا.

(57) في ت: ومنهم [. . . غيير واضمحة] فإن هذه ذرياس .

(58) في أ: إد عطي.

(59) غير موجودة في: ت.

(60) نی ت: ینالوا.

(61) في ت: بخصوص أخبارهم،

(62) لم أقف عليه، ولكن نحوه الخبر المثالي: "نجا أول هذه الأمة باليقين"، قال العراقي، "أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من رواية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده" المعندي: الباب الثاني من "كتاب ذكر الموت وما بعده": 482/4. (42) نحوه حديث: "ليس للعبد من صبلاته إلا ما عقل"، قبال زين الدين العبراقي: "لم أجده مر فوعاً، وروى محمد بن نصر الروزي في كتاب السلاة من رواية عشمان بن أبي دهرش مرمىلا: "لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه، ورواه أبو متصور الديلمي في سبند المرورس من حسديث أبي بن كسعب، ولابن المبارك في الرهد موقوفا على عمار: "لا يكتب للوجل من صلاته ما سها عنه، (المندي: يكتب المسال المسالة أبي أسرار الصلاة ومهمانها": ا/ 189).

(43) غير موجودة في: ت.

(44) غير واضحة ني: ت.

(45) في ت: برهانها.

(46) **ئي ت: خيره.** دوما داد داد

(47) مطموسة في: أ. (48) مطموسة في: أ.

(49) مطموسة في: أ.

هدى الله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله [يؤتيه من يشاء] (63) (64) الآية. وكذلك قيل في الإنجيل: "أمة محمد الله حكماء علماء كأنهم من الفقه أنبياء"، وإنما أيوصفا (65) خيارهم بذلك، ويكون الآخر تبعاً [لهم] (66) ، وقيل في التوراة: "أمة محمد الله صفوة الرحمن"، وإنما أصفتا (67) نفوسهم من كدورة الأخلاق [الترابية] (68) باليغين، حتى ذابت أمنها] (69) [الترابية] (70) التي فيها، بمنزلة جوهر الفضة، يؤخذ من [المعدن] (71) فيذاب حتى يزايله التراب، ثم يذاب حتى يصفى، ويتخذُ نُقُرة، ثم يذاب ويصفى فيذاب حتى يزايله التراب، فيكون ثمناً للأشياء. وأمة محمد الله [حظوظهم] (73) من حظ رسولهم. [فكما] (74) أن محمداً الله سيد الأنبياء، [فكذلك أمته سيدة الأم. وقال رسول الله على: «إن الله أعطاني] (75) [خمسا] (76): جمعل الأرض كلهالي مسجداً، وترابها [لي] (77) طهوراً، وأحل لي الغنائم، ونصرت بالرعب أمناً (78) مسيرة شهر (79)، فورثت أمته [صفة] (80) [هذه] [الباب] (80) [طويل] (80). وإذلك] (80) كله بفضل اليقين الذي أعطوا. وشرح هذا [الباب] (80) [طويل] (80).

(63) غير موجودة في: أ.

(64) أَلُ عَمْرَانُ: 73

(65) في ت: ً وصَ*فَ.*

(66) في ت: لذلك.

(67) في ت: صَفَيَت.

(68) في ت: الدنية .

(69) غُير موجودة في: أ.

(70) في ت: النئية.

(71) في ت: العذرة.

(72) مطَّموسة في: أ.

(73) في ت: خصوصهم.

ِ (74) في ت: قلمنا . ⁻

(75) معلموسة في: أ.

⁽⁷⁶⁾ ئي ت: خصالاً .

⁽⁷⁷⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁷⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷⁹⁾ متفق عليه من حديث جابر (انظر: المفني: السامن من كستاب الإخسلاص والنيسة

والمبدق: 4/560).

⁽⁸⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸¹⁾ في أ: هذا.

⁽⁸²⁾ في ت: كذلك.

⁽⁸³⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁸⁴⁾ في ت: يطول.

⁽⁸⁵⁾ غير موجودة في: أ.

ذكر [علة] (1) من صلى خلف الإمام وحده

وإغا قبيل لمن صلى خلف الصف وحده [بأن] (2) يعيد [تأدّباً] (3) ، لأنه رفض هدية الله تعالى التي خصه بها من بين الأم، وترك التمثل بأهل [الاتفاق] (4) . فإذا انفسرد [من كان] (5) بهذه الصفة ، فقد [تشبه] (6) [بالمخلوقين] (7) المحرومين المنحوسين حظهم . و[كذلك] (8) قال ابراهيم النخعي [فيمن] (9) صلى خلف الصف وحده أنه [قد] (10) ذهب فضله ، فأما فرضه فقد قُضي . وعن سعيد بن جبير أن النبي يخلي إغا أمره أن يعيد تأديباً . وعن عمرو بن مرة أنه قال في حديث [رابضة] (11) : «إنما أمره النبي [عليه السلام] (11) [أن يعيد] (13) تأديباً ؛ كانوا يرون هكذا ، وكان النبي أمره النبي [عليه السلام] (12) [أن يعيد] (13) تأديباً ؛ كانوا يرون هكذا ، وكان النبي أيل أيامر] (14) بتسوية الصفوف [ولا يكبر حتى يمشي في الصفوف] (15) ، ويقول : "إن أيسوي] (16) مناكبهم ويقول : "لا تختلفوا فتختلف قلوبكم " (17) ، ويقول : "إن الله أعطاني من أمتي سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ، قلوبهم على قلب رجل واحد " (18) . [و] (19) عن [زياد] (20) بن أبي حبيب قال : "كانت قلوبهم على قلب

(15) غير موجودة في: ت.

(16) في ت: نيستوي.

(17) رواه النسائي في "كتاب الإسامة" من سنده برقسم 8020، وأحد مد في "كتباب مسند الكرة من المورد المو

الكوفيين" من مسنده برقم 17784.

(18) رواه البخاري في اكتاب الطب امن صحيحه برقم 1531، ومسلم في "كتاب الإيمان، من صحيحه صحيحه برقم 323 والترمذي في "كتاب صفة القيامة والرقائق والورع "من سنتسه برقم 2370، وأحمد في "كشاب مسند بني هاشم من سنده برقم (232، كلهم بدون زيادة:

" قلوبهم على قلب رجل واحد". (19) غير موجودة في : [.

(20) غير واضحة فيّ: قاء، وفي قت، تزبّاد.

(1) غير موجودة في: أ.

(2) ئي ت: أن.

(3) في ث: تأديبا. (4) ني ت: التفائد

(4) في ت: التفاق.

(5) في أ: و .

(6) غير واضحة ني: ت. ---

(7) في ت: المجازُفين.

(8) ني ت: لذلك. (9): منت

(9) في ت: من. (10) غير موجودة في: أ.

(١١) غيرٌ وأضَّحَّة في: ت,

(12) في ت: صلى الله عليه وسلم.

(13) غَيْر موجودة في: أ.

(14) في ت: بأمره.

رجل واحد " يعني أصحاب رسول الله عَلَيه ، فأعلمهم أن اختلاف القلوب نقص في صلاتهم، يحقق هذا القول ؛ ما قلنا من اختصاصهم [ب] (21) الصفوف من بين الأم. إنما تصير القلوب أشتاتاً باختلاف [النفوس] (22) في الشهوات، [فإذا ماتت] (23) تخلصت القلوب من وساوسها، فصارت كقلب [رجل] (24) واحد.

(23) مطموسة في: ت. (24) غير موجودة في: أ. (21) غير موجودة في: ت. (22) في ت: نفوسهم.

ذكر علة الصف الأول

وأماعلة الصف الأول، فمن أجل أنهم [هم الذين] (1) يتلقون الرحمة إذا نزلت، [وهم] (2) حجاب الصف الشاني، ورُوي عن رسول الله عَلَيْهُ أنه [قال] (3) لأصحابه: «أي الشَّجَرة أبعد من [الحَدَف] (4) قالوا: فروعها، قال: فكذلك الصف الأول» (5) ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "الرحمة تنزل على الإمام، ثم تأخذ من خلفه، ثم [من] (6) عن يمينه، ثم [من] من يساره ".

⁽¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁾ في ت : فهـم.

⁽³⁾ غَيْر موجودةً في: ت.

⁽⁴⁾ فَيَ عَاْءً : النَّفارفُ، وفي قت: الحاذف.

⁽⁵⁾ روى نحوه أبو داود بإسناد صحيح على شرط مسلم والنسائي في "كتباب الصلاة" من سننه (انظر: ديل الفالحين لابن علان: 3/ 590). قال النووى: "الحذف; بحاء مهملة وذال معجمة

مفتوحتين ثم فاء، وهي: غنم سود صغار تكون باليمن " رياض الصالحين: 339.

وقال ابن علان: "وهي غنم سود صغار تكون باليمن أو بالحجاز، واحده حلفة بالتحريك، سميت بذلك لأنها محذوفة عن مقدار غالب جنسها" دليل الفالعين: 3/590.

⁽⁶⁾ غېر موجودة في: ث.

⁽⁷⁾ غير موجودة في: ت.

ذكر علة الإمام

وأما علة الإمام، فلما بينا [بديا] (1) من الاتفاق. فإن هذا [تحقيق] (2) ما قلنا إنه [ابتغى] (3) من الصف الاتفاق على [العسبسودة] (4) والتسسليم [له] (5) نفساً [وقلباً] (6) لأن الإمام [يجمعهم] (7) على ذلك. [و] (8) لو لم يكن لهم إمام، [كان] (9) بعضهم قياماً، وبعضهم ركوعاً، وبعضهم سجوداً، واختلفت أحوالهم، [فا (10) صاروا فُرادَى. فلذلك قيل: "[الإمام] (11) ضامن"، [لأن] (21) صلاته ضمنت صلاة من خلفه و[تضمنت] (13) [أفعاله] (14) أفعالهم. [ينظرون] (15) إليه، ويقتلون [به] (16) ، ليكون قيام الجميع قياماً واحداً، وركوع الجميع ركوعاً واحداً، وركوع الجميع ركوعاً واحداً، وسجودُهم كذلك. فكما [حظر] (17) عليهم أن يتفرقوا بأبدانهم، كذلك نصب لهم إماماً كي لا [تتفرق] (18) أفعالهم. وقال [الله تعالى] (19) في تنزيله: ﴿إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص (20) ، فالبنيان [صفو] (12) لا يتقدم بعضاً ولا يتأخر، قال قتادة: "وهما صفان: [صف] (22) الصلاة، وصف العدو"، [وابت غي] (23) منهم تسبوية القسيام بين يديه [كالبنيسان] (24)

•	, -	•
(١) غير موجودة في: ت.		(13) في أ: تضمن.
(2) في ت: التحقيقُ.		(14) غير موجودة في: ت
(3) في أ: لتبغي.		(15) ني ت: ينظرو .
(4) في ت: العبردية.		(16) في ت: بأفعاله ـ
(5) غَير موجودة في: أ.		(17) في ت: خطر .
(6) غير موجودة في: ت .		(18) في أ: يتفرق.
(7) في ت: جمعهم،		(19) ني ت: عز وجل.
(8) غَيْر موجودة في: أ.		(20) الصف: 4
(9) في ت: فكان .		(21) مطموسة في: أ
(10) غير موجودة في: ت.		(22) مطموسة في: أ.
(11) في أناظم،		(23) في ت: فابتغى.
(12) في ت: الأنه.		(24) معلموسة في: أ.

المرصوص وكذلك [كان] (25) رسسول الله على [يسح] (26) مناكبهم ويسوي صفوفهم [ويقول: «لا تختلفوا فتخالف قلوبكم] (27) (28) . وكان [عمر رضي الله عنه] (29) يسعث رجالاً في تسوية الصفوف، ولا يكبر حتى يرجعوا من مؤخر المسجد، فيعلموه [بذلك] (30) ، و[كانت] (31) المدة تطول، فكان يعتمد على وتد في قبلة المسجد حتى يرجع إليه من يخبره بأن الصفوف قد استوت. ورُوي عن رسول الله على أنه قال: «إن الله وملائكته يُصلُّون على [الذين يَصلون] (32) الصفوف، وعلى [مسوي] (30) الصفوف، و[قال] (35) : «إن الشيطان إذا وجد [للمة] (36) في الصف، [اعترض] (37) تلك [الثلمة] (38) ، في قف هناك كي يفسد على أهله وينال وملائكته . في الصف صلاة الرب تبارك وتعالى وملائكته .

⁽²⁵⁾ ني أ: ثال .

⁽²⁶⁾ غير واضحة في: أ.

⁽²⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁸⁾ رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة كلهم في "كتاب الصلاة" (انظر: واليك الفائحين: 2/ 209).

⁽²⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁰⁾ ني ت: ذلك.

⁽³¹⁾ نيّ أ: كان.

⁽³²⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽³³⁾ ني ت: مستوي.

⁽³⁴⁾ رواه ابن مساجة في "كشاب إقساسة العسلاة والسنة" من سننه برقم 985، وأحمد في "كتاب باقي مسئد الأنصار" من سنده برقم 23245 وأيضا 32446 و24109، كلاهما

بدون زيادة: * وعلى مسوي الصفوف*.

⁽³⁵⁾ في ت: يقال.

⁽³⁶⁾ ني ت : ثلثه .

⁽³⁷⁾ في أ: افترض.

⁽³⁸⁾ في ت: الثلثه.

⁽³⁹⁾ في ت: رتبتهم .

⁽⁴⁰⁾ بنعوه قوله على: «رصوا صفوفكم، وقاربوا بينها، وحاذوا بالأعناق، فو الذي نفسي بيده إلى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنها الحذف، رواه أبو داود في "كتاب الصلاة" برقم 571 مسن سفده، وأحسمند في "باقي مستند الكثرين "برقم 13506 من سنده.

⁽⁴¹⁾ في ت: كذلكُ.

⁽⁴²⁾ في أ: يصلي.

ذكر علة صلاة الوتر و[علة]⁽¹⁾ قراءة السور الثلاث فيها

و[أما]⁽²⁾ علة صلاة الوتر، فمن أجل أن العشاء أربع، فأمروا بالوتر، ليرتفع إليه عمل الليل وتراً، فإنه وتر يحب الوتر⁽³⁾، كما أمروا بالمغرب ثلاثاً ليرفع إليه عمل النهار وتراً⁽⁴⁾. وأما علة القراءة بالسور الثلاث من بين السور، فمن أجل أن: "سبح اسم ربك الأعلى" هي سورة أبيه [ابراهيم]⁽⁵⁾ خليل الرحمن و[سورة]⁽⁶⁾ موسى صلوات الله [وسلامه]⁽⁷⁾ [عليهما]⁽⁸⁾. ألا ترى إلى قوله: ﴿إن هذا لفي الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى ﴾⁽⁹⁾?! وفي [هذه السورة]⁽¹⁰⁾ كنز لأمة محمد الناس ما لهم في [سورة]⁽¹²⁾ سبح اسم ربك الأعلى!". [ففي]⁽¹¹⁾ يقول: "لو يعلم العبد بأن يسبح الله تعالى [ويحمده]⁽¹⁴⁾، وأمر أن يسبح باسمه، وأمرها هنا أن بسبح السم الرب. وهذا]⁽¹³⁾ [من]⁽¹⁶⁾ علم الأولياء، لا [تناله]⁽¹⁷⁾ العامة، بسبح السم الرب. وهذا]⁽¹⁸⁾ [من]⁽¹⁶⁾ علم الأولياء، لا [تناله]⁽¹⁷⁾ العامة،

⁽⁷⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁸⁾ في ت: عليهم.

⁽⁹⁾ الأعلي: 18–19.

⁽¹⁰⁾ في أ: مذا السور. (11) غير مدينة في ال

⁽¹¹⁾ غير موجودة في: «ت»، وفي اأا عنهم.

⁽¹²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁾ لمي ت: وفي.

⁽¹⁴⁾ في ت: بحمده،

⁽¹⁵⁾ مطموسة في: أ.

⁽¹⁶⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁷⁾ غير واضحة نيّ: أ.

غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁾ قال ﷺ: قإن آلله وثريحب الوتر، فأوثروايا أهل القرآن، رواه أبو داود والشرمذي عن علي رضى الله عنه وقبال: حسليث حسن (انظر:

رضي الله عنه وفتاق. رياض المسالحين: 346، ودليك الغالمين: 3/ 621-621).

 ⁽⁴⁾ رواه النسائي والحاكم وصححه (انظر: صفة صلاة النبري: 123).

⁽⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶⁾ غير موجودة في: ت.

[و](18) لا [تفهمه](19). وأما [سسورة: «يا أيها](20) الكافرون»؛ فهي براءة من الشرك [محضاً](21) وأما سورة "قل هو الله أحد"؛ [فهي](22) الإخلاص بحتاً. فجمع هذه السور الثلاث في [الوتر](23).

⁽¹⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁹⁾ مطموسة ني: أ.

⁽²⁰⁾ مطموسة ني: أ.

⁽²¹⁾ غير موجودة في: ت.(22) في ت: في.(23) في ت: الدين.

ذكر علة القنوت

وأما علة القنوت، فإن [الصلاة](١) قدر رُفعت إلى الله تعالى، وتلك آخر صلاة. فجعل القنوت في الركعة المختومة التي تُوتر (٢) ما تقدم من الصلاة. فندب إلى رفع الحوائج إلى الله تعالى، و[الارتعاب](١) [إليه](٩) [لتلحق](١) الرغبات تلك الصلوات المرفوعات إلى الله تعالى، فيجاب. وقد قال [الله](٥) تعالى: ﴿فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب﴾(٢).

(1) في ت: الصلوات.

 (2) حسليث القنوت في وكسعة الوتر رواه ابن نصر والدار قطني بسند صحيح (انظر: صفة سعدة النبري للألباني: 195).

⁽⁴⁾ في أ: إليه فيه . (5) في ت: ليحلق .

⁽⁶⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽⁷⁾ الشرح : 7-8.

⁽³⁾ في ت: الارتقاب.

ذكر علة [صلاة] (1) الفطر وصدقته و[صلاة] (2) [الضحى والأضحى] (3)

فأما [صلاة] (4) الفطر، فهي صلاة شكر، ألا ترى أنه في وقت الضحى [افترض] (5) [الله] (6) عليهم [شهراً] (7) سماه: "رمضان"، فيرمض به ذنوبهم إرماضاً لوقارة الرحمة التي أودع الله [تعالى] (8) ذلك الشهر، و[ضمنه] (9) [هذا] (10). فلما أكملوا العدة، كبروا الله على ما هداهم، ثم برزوا إلى الله تعالى في وقت الضحى بركعتين شكراً له على ما أولاهم من الرحمة التي ضمنها الشهر، وأما صلاة يوم الأضحى، فهي صلاة يوم [سمح] (11) للوافدين إلى بيته، بأن غفر لهم السيئات، وضمن عنهم التبعات، فصاروا عُطلاً من الذنوب والتبعات. فأهل لامصار يتلقون تلك الرحمة [لاً (12) بروزهم إلى الله [سبحانه] (13) تعرضاً ألله، ثم ينصرفون و[يتقربون] (14) بشكاتهم؛ يفذون نفوسهم [الخائنة] (15) [بذلك] (16) الفداء، كما [فدى] (15) ابراهيم خليله ولذه صلوات الله عليهما [بما أمره] (18) الله تعالى من الكبش، وأما علة تقديم [صدقة] (10) [صلاة] (10) الفطر على [الصلاة،

(١١) في ت: سيح ،	 غیر موجودة في: ت.
(12) غير موجودة في: أ.	(2) غير موجودة في: أ.
(13) في ت: تمالى.	(3) في ت: الأضحى والأضحية.
(14) ئىي ت: يتفرقون.	(4) غير موجودة في : ت.
(15) ني ت: الجانية .	(5) في ت: أَفْرَضُ.
(16) مطموسة في: أ.	(6) غير موجودة في: أ.
(17) في أ: قد،	(7) في ت: صوماً.
(18) غير موجودة في: أ.	(8) غَيْرِ موجودة في ؛ أ.
(19) ئ <i>ي ت</i> : زكاة ،	(9) قى ت: ضمنهاً.
(20) غير موجودة في: أ.	(10) غير موجودة في: ت.

وعلة تأخير](21) الأضحية؛ أمر [ها](22) هنا [ب](23) الصدقة قبل البروز إلى الله تعالى، وأمريوم الأضحى [بالبروز](24) [إلى الله تعالى](25)، ثم القربان، لأن الصدقة [هاهنا](26) طُهْرَة للصائم من الرفث في صومه، واللغو والمراء والغضب واللَّحْظ والطرفة وأشباه [ذلك](27)؛ مما خيف عليه النقص في صومه، فأمر بأن يتطهر [بالصوم] (28) [و] (29) الصدقة، [ليُطهر] (30) الصوم بدنَّة، و[لتطهر] (31) الصدقة صومة الذي قد أدخل فيه ما ليس [منه](32) من اللغسو والرفت والمراء والغضب حتى [برزوا](33) إلى الله سبحانه [وتعالى](34). [فقد](35) جمعوابين الطهارتين: [طهارة](36) البدن بالصوم، وطهارة الصوم بالصدقة. فيكون قد خرج مع الكمال [والوفاء](37) له بفرضه. وقد قال الله تعالى: ﴿قد أفلح من تزكى وذكر [فأمر] (40) أن يؤخرها حتى يصلي، ثم يتقرب إلى الله [سبحانه] (41) بالنسك. لأن هذا يوم فداء الله [تعالى](42) ولد إبراهيم خليله صلوات الله [وسلامه](43) عليهما من الذبح بهيَّذه الذبيحة. فبقي هذا الفذاء [ورَأتته](44) في هذه الأمية عن ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسالمه، لأن هذه اللَّهُ ملَّتُه الحنيفية. فأمر بركعتين قبل الفداء و[القربان](45)، [ليجدد إلى](46) الله سبحانه [وتعالى](47) تسليم نفسه بركعتين. فإن الصلاة تجديد تسليم إلى الله تعالى نفسه إسلاماً وعبودة كما

	•
(21) مطموسة في: أ.	(35) في ت: وقد.
(22) في أ: بها .	(36) في أ : من طهارة.
(23) غَير موجودة في : أ.	(37) في أ: فالوفاء.
(24) في ت: بالنشور .	(38) الأعلى: 14-15.
(25) غير موجودة في: أ.	(39) يذكر ابن العربي أن هذا قول ابن العالية (انظر :
(26) مطموسة في: أ.	امكام القرآن : 4/1920).
(27) غير موجودة في : ت.	(40) في أ: فأمر بها .
(28) غير موجودة في : ت.	(41) في ت: تعالى.
(29) في ت: بد.	(42) غير موجودة في: أ.
(30) ني أ: كنطهر،	(43) غير موجودة في: أ.
(31) في أ: كتطهر،	(44) في أ: وارئه.
(32) في ټ؛ فيه.	(45) في ت: القربات.
(33) في ت: برؤوا.	(46) في أ: إلى ليمجدد.
.(34) غير موجودة في: أ.	(47) غير موجودة في: أ.

ذكرنا [م] (48) بَدْياً. [فيإذا] (49) سلّم نفسه إليه، تقرب إليه [بالقربان] (50). وكيف يتقرب [إليه ولمَّا يسلم؟! ألا ترى] (51) إلى قوله عز وجل: ﴿ [استغفروا] (52) ربكم إنه كان غفاراً ﴾ (53) و الستغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ (54)؟! [فالتوبة] (55): الله الرجوع. وكيف يرجع إليه وهو عار؟! لأن العبد إذا أذنب تعرَّى من [سنن] (56) الله فيسأل الله [تعالى] (57) [المغفرة] (58)؛ وهو الستر، فإذا ستره رجع إليه مع الكسوة. فكذلك ها هنا؛ أمر بأن يفدي نفسه بالذبع، لأنه قد عمل ما استوجب [به] (59) النار، وقد أهلك نفسه فأعطي الفداء كيفتدي به. فينبغي أن يسلم نفسه إليه، ثم يفتدي ويتقرَّب. فإن الصلاة بلل النفس تسليماً، لأنه لما أذنب ارتجع في تسليمه و [أخلً على الصلاة، جدد نسليما، [ولللك أمر ها هنا بالصلاة ليجدد تسليمه] (63)، فلما رجع إلى الصلاة، جدد يرجع من إباقه ثم يفتدي] (64) [بالفداء] (65) من جنايته. وكيف يُقبَل [فداؤه] (66) وهو في إباقه لم يسلم نفسه إلى مولاه؟!

(58) في ت: المعرفة.
(59) غير موجودة في: أ.
(60) في ت: أدخل.
(61) في أ: مركزه
(62) في ت: العبودة.
(63) غير موجودة في: أ.
(64) فير موجودة في: ت.
(65) في ت: بالنداه.

(48) غير موجودة في: أ. (49) مطموسة في: أ. (50) في ت: بالقرين. (51) مطموسة في: أ. (53) مطموسة في: أ. (53) نوح: 10. (54) هود: 3. (55) في ت: والتوبة. (55) غير موجودة في: أ.

ذكر [علة] (1) توالى التكبيرات فيهما

وأما علة توالي التكبيرات، فمن أجل أن [الرسول] (2) على كان إذا خرج إلى اللصلي] (3) شخصت إليه الأبصار [لما ركّب الله في خلقته من الحسن والجمال والنور والبهاء وحسن التقويم، وألبسه من المهابة والهيبة، وألبقه من الحلاوة والملاحة، وأعطاه من العز والشرف، فتشخص إليه الأبصار، فلا تكاد أن تشتفي من النظر إليه] (4) [فشقل] (5) [عليه] أن تشخص أبصار أهل الغيفلة إليه من النظر إليه] به قلوبهم عن الخالق. فكأنه رأى نفسه سبباً لشغل أهل الغيفلة، فركبته أهوال هذه الحالة، فلمنا صار إلى المصلى [فنوع] (8) إلى الصلاة، ثم والى بين التكبيرات، لأن التكبير هو [تسليم الكبر] (9) إلى الله تعالى؛ [يترضيع] (10) بذلك النبار على الهول عن [عبيده من الغفلة] (11)، فلا يزال يكبر حتى يسكن [ذلك الغبار على الهول عن صدره. فهو على وإن كان عظيم القدر] (21)، مستقيم القلب، منتصبا بين يدي عن صدره. فهو على مسحل عظيم من [ملكه] (14) وقربته، ولا [يلتفت] (15) قلبه إلى شخوص الأبصار. فقد كان يخاف أن يصير [مشغلة للخلق] (18) إلى الله إلكبر] [تعالى] [الكبر] (18) إلى الله إلى الكبر] (18) إلى الله الخلق] (18) إلى الله ألكبراً (18) إلى الله الخلق] (18) إلى الله العبار الهول الهائج بتسليم [الكبر] (18) إلى الله إلى الكبراً (18) إلى الله إلى الكبراً (18) إلى الله الكبراً (18) إلى الله العبار إلى الكبراً (18) إلى الله العبار إلى الكبراً (18) إلى الله العبار إلى الكبراً (18) إلى الله العبار الهول الهائج بتسليم [الكبراً (18) إلى الله العبار الهول الهائج بتسليم [الكبراً (18) إلى الله الغبار الهول الهائج بتسليم [الكبراً (18) إلى الكبراً الكبراً (18) إلى الكبراً الكبراً (18) إلى الكبراً الكبراً الكبراً (18) إلى الكبراً (18) إلى الكبراً الكبراً الكبراً الكبراً الكبراً

(10) في ت: رضِّي.
(11) في ت: علبة الغفلة .
(12) مطَّموسة في: أ.
(13) في ت: مولاه.
(14) مطَّموسة في: أ.
(15) مطموسة في: أ.
(16) في ت: شغَّله التخلف
(17) غَيْر موجودة في: ت.
(18) في ت: التكبير".

⁽¹⁾ غير موجودة في: أ. (2) في ت: رسول الله. (3) في ت: المسلاة. (4) غير موجودة في: ت. (5) في ت: فكان يعز. (6) في أ: إليه. (7) في ت: وتشتغل. (8) في ت: التسليم للكبير.

الله تعالى . فلذلك [عُدًّ](19) [تكبيرُه من](20) [تسع](21) تكبيرات، ومرة [إحدى عشر] (⁽²²⁾، ومرة [ثلاث عشر] (⁽²³⁾، وقد [أتت] ⁽²⁴⁾ به [الرواية] ⁽²⁵⁾ عن فعله، فإنما [هذا] (26) على قدر [بقاء] (27) الغبار وسكونه [من] (28) صدره. فلا يزال يكبر حتى ينجلي، فإذا انجلى [تخلى له] (29) مقامه بين يديه بقلبه، فسكن واطمأن إلى مقامه. [فهذه](30) علة توالي التكبيرات. وإغا [صاروا](31) [إلى](32) التكبير في كل ركعة، لأنه في حال القيام والانتصاب وهو في حال الأدميين في نفي [الكبر](33)، فإذا ركع وسبجد، فتلك حال الخضوع والخشوع. فكان إذا قام أصابه الهول في حال القيام في الركعتين، فإذا ركع فذلك فعل [خضوع](34) وسكون. ولذلك كأن ابن عباس رضي الله عنهما [يختار](35) أن يبدأ بالتكبير في الركعة الثانية قبل القراءة، [ولا](36) يوالي بين القراءتين [لما](37) وصَفْنَاهُ، [و](38) أن حال القيام خلاف حال الركوع. وإنما أصابه الهول لرؤية الناس إياه، [وإنما] (39) رواه في حال القيام، فإذا ركع وسعد فقد تحول إلى حال [لا يهتاج](40) منه ذلك الهول والخوف. والدليل على ما وصفناه [بديا] (41) أنه بدأ بالصلاة قبل الخطبة، لأنه لما تخلص من شخوص الأبصار إليه عند وصوله إلى المصلى؛ فزع إلى الصلاة. وكان في صلاة الجمعة يخرج من الحُجرة، فيرتقي النبر، فيبدأ بالخطبة قبل الصلاة ليشغلهم بالمواعظ الصافية من القلب [الصافي] (42) الذي قد تَنَزَّهَ، والنفس التي قد [صَفَّت] (43). وروي عن جابر بن عبد الله أنه قال: "كان رسول الله على إذا خطب أو جاءه

(32) غير موجودة في: ت.
(33) في ت: التكبير.
(34) في أ: الخضوع.
(35) مطموسة في: أ.
(36) في ت: فلا.
(37) في ت: غلا.
(38) غير موجودة في: ت.
(39) في ت: الأها.
(40) في ت: الأهاج.
(41) في ت: بدوا.

(43) ني أ؛ وصفت.

(31) في ت: صار.

⁽¹⁹⁾ في ت: عدة.
(20) غير مرجودة في: ت.
(21) في ت: سبع.
(22) في ت: إحدى عشرة.
(23) في ت: إحدى عشرة.
(24) في ت: ثلاث عشرة.
(25) مطموسة في: أ.
(26) في ت: مو.
(27) في ت: في.
(28) في ت: في.
(29) غير موجودة في: أ.

الوحي، فلكأنه نذير جيش حين صبحهم العدو، فيإذا سري عنه فسأكشرهم [تبسمًا (44). وربما كان يخطب فيزعزعُ أعواد النبر] (45) تحت قدمَهم حتى قال عمر: كنت أقول. . . هو برسول الله عَنْهُ أَ ؛ يعني: المنبر] (46)، [فكان] (47) يأخذ بتلك المواعظ قلوبَهم، فيشغلهم بها عن نفسه. وفي العيد كانت مسافة يحتاج إلى قطعها إلى المصلى والأبصار شاخصة إليه. فهو وإن كان يقظان لا يضره ذلك، فالخلق [في الغفلة](48)، فخاف أن يكون سبباً لشغلهم. ألا ترى أنه يُكتفى في الجمعة بتكبيرة واحدة، ولا يُكتفى في العيد بواحدة حتى يُوالى بالتكبيرات؟! ألا ترى أن رسول الله عَلِي كَانَ [في] (49) مسيرة يوم فتح مكة [رمى] (50) ببصره أمامه، فإذا الجيش قد ملأ ما بين يديه، وعن يمينه، وعن شماله من الأرض، [فانحني](⁽⁵¹⁾ على رجله [حتى مس عيبوبة مُقدّم رجله إ (52)، فقال: البيك إن العيش عيش الآخرة (53). وهذه كلمة فزع. [ف](54)خاف وهاب ذلك[الجمع، لأن](55) الجمع لله، والجنود الله، والكيرياء لله، [والعظمة لله](56) ، والخلق والأمسر لله. وكسان يقول في أدبار الصلوات: «اللهم بك أصول، وبك أجول، وبك أعوذ، وبك ألوذ»، فقيل له: "إنك تواظب على هذه الكلمات"، فقال: "إن إخَّالي من الأنبياء، نظر إلى قومه، فأعجبه كثرتهم، فأوحى الله [تعالى] (57) [إليه] (58) أن اختر لقومك [غزو] (59) سنة، أو جوع ثلاث سنين، أو موتا ذريعا. فاختار الموت، فمات منهم في يوم واحد سبعون ألفا حتى ذهبت تلك الكثرة ((60). فالأنبياء على أمر عظيم من [ربهم](ا6)،

(44) أخرجه مسلم وابن أبي الدنيا في تصر الأمل، لذن لبس فيه عبارة: "أو جاءه الوحي" بل ورد فيه: "فذكر الساعة" عوضها ويدون زيادة ما قاله عمر. (انظر: العفني: الباب الثاني من "كتاب ذكر الموت وما بعده ": 48 488).

(45) مطموسة في: أ.

(46) غير موجود في الته، ومكان البترمطموس في اله بقدار كلمة.

(47) في ت: وكان.

(48) غَيْر موجودة في: أ.

رن الما حير حو جوء عي الما

(49) غير موجودة في: أ.

(50) لھي ت: وما.

(51) ئى ت: ئۇن ئىجنا .

(52) غير موجودة في: أ.

(53) تحوه ما أخرجه الحاكم وصححه من حديث

ابن عباس أن رسول الله ﷺ وقف بعرفات فلما قال: «إنما الخير خير قال: «إنما الخير خير الإخرة». ونحوه أيضا حديث: «كان إذا أعجبه شيء قبال: لبيك إن العبيش عيش الآخرة أخرجه الشافعي في المسند من حديث مجاهد مسرسلا (انظر: المنهني: البساب الشاني من كتاب أسرار الحج*: 1/296).

(54) غير موجودة في: أ.

(55) غير موجودة في: أ.

(56) غير موجودة في: ت.

(57) غير موجودة في: ت.

(58) غير موجودة في: أ.

(59) ني ت: عزً.

((60) لم أقف عليه .

(61) في ت: الهمّ،

لا يحتمل ذلك الأمر [غبار] (62). ولذلك [كبرً] (63) رسول الله على ، وقال: قاني بعثت على طريق مثل حَدِّ السيف، [إن زغتُ عنه هلكتُ ». وهذا طريق القلب إلى الله تعالى ، فلا يحتمل من الميل رأس إبرة أن يميل عنه إلى خلفه بركون أو اعتماد. ألا ترى إلى لوط صلوات الله عليه وسلامه حين غابت عليه الملائكة قوله: ﴿أو آوي إلى ركن شديد﴾ (64) ، وإلى قول سارة حيث قالت: ﴿إن هذا لشيء عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله ﴾ (65) ؟! فالإسلام واسع لأنه بالأركان ، وطريق القلب مثل حد السيف يوم القيامة على النار ، وهو الصراط. ومن توسع ها هنا ومال هكذا و[هكذا] (68) عن الله ، عجز عن الجواز إلا بعد أمر عظيم يحل به (69).

^{(62&}lt;mark>) ئى ت</mark> : عبار .

⁽⁶³⁾ ني ت: بكّي.

⁽⁶⁴⁾ مُود: 80.

⁽⁶⁵⁾ مرد: 72–73.

⁽⁶⁶⁾ غير موجودة ني: أ.

⁽⁶⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁸⁾ في أ: كذا.

⁽⁶⁹⁾ وردت أحساديث عسدة في حسدة الصسراط يوم القيسامة في مسعنى الحسديث الذي سساقه الحكيم الترمذي منها ما رواء البخاري في كتاب الأذان يرقم 764، و "كتاب التوحيد" برقم 6885

من صعيصه، ومسلم في "كتساب الإيان" بأرقام 267 و282 و288 مسن صحيحه، والترمذي في "كتاب صفة الجنة" برقم 2480 من سننه، والنسائي في "كتاب التطبيق "برقم 1128 مسن سننه، وابن مساجة في "كتساب الزهد" برقم 4318 مسن سننه، وأحمد في "مسند المكثرين من الصحابة" برقم 3530، وفي "باقي مسسند المكثسرين "بأرقام 10703، و 6857 و 10703، مسند البصريين" برقم 19544 من سننه.

ذكر علة [السنن]١٠٠

وأما علة [السنن] (2) [المكتوبات] (3) ، فإن الصلاة إنما تتم بحفظ الأركان [عند] (4) [الحدود بإقامة المعالم] (5) عند العامة ، لاستيلاء الغفلة على قلويهم بو معت إلى الله تعالى صلواتُهم غير وافرة ، فأمروا [بالسنن توفيراً] (6) للفرض . لأن حفظ الحدود [في] (7) الصلاة فرض ، وإقامة المعالم فضل . وإنما هي زينة الصلاة وجمالها ، وهي صلاة الأنبياء والأولياء المقربين . وباليقين [ينالون] (8) ذلك ، لأن الأمور صارت لهم مُعايَنَة بلكشف الغطاء عن قلوبهم باليقين الوارد على قلوبهم . فصلى النبي عَنْ [والولي] (9) [هذه السنن] (10) ، [لتقتدي] (11) العامة به . وقد وصفنا إقامة المعالم في كتاب السلاة ، و[لكننا] (21) نذكر ها هنا شيئاً من ذلك ، كي يُعلَم . فالمعالم في الصلاة كالمشاعر في المناسك ، [وكل] (13) موضع [تقوم] (14) فيه ، وكل فعل من أفعال الحج فهو مشعر . وإنما سمي : "مشعراً " لشعور قلبك [بربك] (15) في تلك الحال ، وأنك تعلمه كأنك تراه و[تريه] (16) فعلك . فكذلك المعلم " ؛ [كل] (71) حال تتحول [منها] (18) إلى حسال في صلاتك ، [يريك تلك] (19) الحالة ماذا [يريد بها . فلكل] (20) مشعر ومعلم صورة من ذلك الفعل ، تلك] (19) الحالة ماذا [يريد بها . فلكل] (20)

(۱) في ت: الستر .	(1f) غير واضحة في: ت.
(2) في ت: الستر .	(12) في ت: لكنَّا.
(3) غَيْر موجودة ف ي : ت .	(13) ني ت : فكل .
(4) في ت: عل <i>ى</i> . ّ	(14) في ت : يقف .
(5) مطّموسة في: أ.	(15) ني ت: بذلك .
(6) في ت: السَّتر توقيراً.	(16) ئي ت: ترى.
(7) في ت: إلى.	(17) ني ت : على،
(8) في ت: ينالوا .	(18) ني ت: بها.
(9) غَيْر موجودة في: ت	(19) غير واضحة في: ت.
(10) في ت: هذا الستر.	(20) ني ت: تريدها فكل.

للعبد فيه [بُغْية] (21)، وللرب فيه إجابة. فالقيامُ تسليمُ النفس بجميع الجوارح إليه، والثناءُ مناجاةٌ، والقراءةُ موعظةُ النفس، والركوع خضوع، والسجود خشوع، والجلوس [ارتعاب] (22). فهذه معالم؛ فإقامتك إياها [أن تكون] (23) منتبها في وقت هذه الحالات، ذاكراً لما وصفنا.

(23) ني أ: لن يكون.

(21) غير واضحة في: ت.

(22) في ت: ارتقاب.

ذكر علة الصلاة على [الجنائز] (1) وعلة التكبيرات

[و] (2) أما [علة] (3) الصلاة على [الجنائز] (4)، فإن الميت لما فارقته روحه، استقبله ما قَدَّمَ من خير وشر، واستقبله أهوالُ الآخرة، فهو [محتاج] (5) إلى الشفاعة. و[لهذا] (6) مثالٌ موضوعٌ من تدبير الله تعالى في الدنيا، فلو أن سلطانا دعا بعض [الرَّعيَّة] (7)، وقد رُفعَت هناك عند الأمير له [مساوئ] (8) [أفعاله] (9)، عشي معه إلى بابه أهلُ خزانته، [يتقدمون إلى الأمير شفعاً. فأول ما يبدؤون؛ بالثناء عليه، يريدون] (10) بذلك [إطفاء] (11) [الثائرة] (21)، ثم يشفعون له. فإذا مات العبد فهو عبد مدعو إلى الجزاء مقبوض عن الدنيا، قد حيل بينه وبين [أعمال] (13) الأحياء، فهو أحوج ما كان إلى [الغياث] (14) في هذا الوقت. وأما عدد التكبيرات، فإن التربيع في الأشياء [إقام] (15)، و[التثليت] (16) منقوص، فاقتصر على أربع، وروي أن الملائكة كبرت على آدم [صلوات الله عليه] (71) أربعاً. وأما علة التكبير، فإن هذا الآدمي [إفا) ترك الأمر، ووثب في النهي [استبداداً بالكبر] (19) الذي فيه، وكل من سفه الحقّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه، وكل من سفه الحقّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه، وكل من سفه الحقّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه عنه وكل من سفة الحقّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه وكل من سفة الحقّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه وكل من سفة الحقّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه وكل من سفة المقتّ، فهو من الكبر قعك [ذلك] (20)، وسئل رسول الله عليه عنه وكل من سفة المقتّ، فهو من الكبر قعك الذلك الله عليه المقترة عنه و من الكبر قعك الذلك العقب المقترة عليه المقترة عليه المقترة عليه المقترة عليه المقترة عليه المقترة عليه المؤلفة عنه و من الكبر قعك المقترة عليه المقترة المقترة عليه المقترة المقترة عليه المقترة المقترة عليه المقترة عليه المقترة عليه المقترة ا

(11) مطموسة في: أ.	(1) في ت: ألجنازة.
(12) في أ: النايرة.	(2) غير موجودة في : ت .
(13) في ت ; عمل ،	(3) غير موجودة في: ت
(14) في ت : العيان .	(4) في ت: الجنازة .
(15) ني ت: غام .	(5) في ٿ: يحتاج.
(16) في ت: التكبير .	(6) مطموسة في: أ.
(17) غير موجودة في : ت.	(7) في ت: رعيته.
(18) غير موجودة في: ت.	(8) في أ: مأوى.
(19) في ت: استمداد بالتكبير.	(9) غير سوجودة في ; ت .
(20) غير موجودة في: أ.	(10) مطمومة في: أ.

الكبر [ف] (21) قال: «أن [تسقه] (22) الحق، و[تغمص] (23) [الناس] (24) و (25) أبد الكبير يريد بذلك تسليم الكبير [إلى ولي الكبير] (26) و إيد بذلك تسليم الكبير [إلى ولي الكبير] (26) و إيد بذلك النبي المنطقة التبير في المناء و المناه و المناه

⁽²¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²²⁾ ئي ت: يسقه .

⁽²³⁾ في أ: يغمض.

⁽²⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁵⁾ رواه الترمذي وقال: "حسن صحيع"، ورواه أحمد من حديث عقبة بن عامر، والبيهقي في المصديد من حسديث أبي ربحسسانة (انظر: المفتري: "كتاب ذم الكبر والعجب": 364/3).

⁽²⁶⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁷⁾ في ت: برضاه.

⁽²⁸⁾ في ت: برضاء.

⁽²⁹⁾ في ت: الثناء.
(30) غير موجودة في: أ.
(31) في أ: أتي.
(32) في ت: ماخور.
(33) في ت: حواجبهم.
(34) في أ: روا.
(35) غير موجودة في: أ.
(36) غير موجودة في: ث.
(37) غير موجودة في: ت.
(38) غير موجودة في: ت.
(38) في ت: الشفاعة.

ذكر علة إمامة السلطان

[أما] [أما] [العلة] [أما] ألسلطان، في السلطان ظل الله في الأرض، ولو لا إذلك ما أطاعوه، ولا تذلكت نفوسهم له. وقال رسول الله على : «السلطان ظل] [3] الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم، فيان عَدَلَ فله [الأجر] [4] وعليكم الشكر، وإن جار فعليه [الأمر] [5] وعليكم الصبرة [6]. وقيد وضع الله تعالى في الشكر، وإن جار فعليه [الأمر] [6] وعليكم الصبرة [6]، والسلطان. فعلى القرآن بهاؤه، وعلى الكعبة، والمؤمن أله، و[على الكعبة وقياره، وعلى السلطان ظله، و[على] [8] المؤمن نوره الفهله] [9] الأشياء، تدوم [الأرض] [10] وتستقر. فإذا رُفعَ القرآن، وهُدمَت الكعبة، وذهبَ السلطان، ورُفعَ المؤمن؛ لم يبق بعدها لأهل الأرض قرار، فعندها الكعبة، والمتعي بتقواه، وكل إنما يصلى على موتى المسلمين، فبظله يصلي، والعالم بعلمه، والمتعي بتقواه، وكل إنما يصلى عليه بفضله الذي أوتي. ولا يلحق السلطان أحد، لأنه بظله يصلي، [إلا] [11] المؤمن الذي به تقوم الأرض؛ وهم أربعون. ولذلك] [21] أكبر من السلطان، لأنه بنور الله يصلي على الميت، [و] [13] السلطان بظله. ومن ها هنا قدم الحسينُ بنُ علي آرضي الله عنهم] [14] [18] [سعيد بن العاص] [16] على أخرية الحسين، بن علي آرضي الله عنهم] [16] [18] صتى صلى العاص] [16] على أخرية الحسين، بن علي آرضي الله عنهم]

(16) غير موجودة في: أ.

(1) مطموسة في: أ.

⁽⁸⁾ في أ: من.
(9) في ت: فهذه.
(10) في ت: في الأرض.
(11) غير موجودة في: ت.
(12) في ت: فذاك.
(13) غير موجودة في: أ.
(14) غير موجودة في: ت.
(15) في ت: على سعيد بن العاص.

 ⁽²⁾ في أ: العذر.
 (3) مطموسة في: أ.
 (4) في ت: أجر.
 (5) غير موجودة في: ت.
 (6) رواه البزار مع الحتلاف في بعض الألفاظ.
 بسند ضمعيف من حديث ابن عمر (انظر: المنبه: "كتاب الصبر والشكر": 4/104).
 (7) في ت: المؤمن والكعبة.

[عليه] (17) ، [فقال] (18) له: "تقدم! فلولا أنها سنة ما قدمت". وإنما صارت سنة إبراهيم ، [فأخّرهم] (19) لهذا المعنى عندنا ، والله أعلم . عن أبي حازم الأشجعي إبراهيم ، [فأخّرهم] (19) لهذا المعنى عندنا ، والله أعلم . عن أبي حازم الأشجعي قال : "سمعت ألحسين يقول لسيعد بن العاص وهو [على إمرة] (20) المدينة يوم مات الحسن بن علي رضي الله [عنه ما] (21) .: تقدم! فلولا أنها سنة ما قدمت . [فتقدم] (22) سعيد [بن العاص] (23) ، [فصلى] (24) عليه " . فلولا أن الحسين عرف المعنى في هذا ، و[علم] (25) أنها سنة ، ما كان يترك الصلاة على أعز الحلق عليه ، ويولي [أمير] (26) بني أمية . [و] (27) عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله عنه عن رسول طله عنه أله الله [في] (28) أرضه ، من نصحه اهتدى ، ومن غشه ضل» ، وعن ابن عمر [رضى الله عنهما] (29) عن [النبي] (30) عن ابن عمر [رضى الله عنهما] (29) عن [النبي] (30)

(17) غير موجودة في: أ.

(18) في ت: وقال.

(19) غير واضحة في: ات، وفي الله: وفاجرهم.

(20) في ت: أمير. ۗ

(21) ئي ت: عنهم.

(22) ني ت: رتقدم.

(23) غير موجودة في: أ.

⁽²⁴⁾ في أ: قصرا. (25) في أ: علة . (26) في ت: أمره. (27) غير موجودة في : ت. (28) مطموسة في : أ. (29) غير موجودة في : أ. (30) في ت: رسول الله .

ذكر علة خير الصفوف في الجنازة مؤخرها

أماعلة مساجساء عن رسسول الله على](1) [أنه قسال](2): الخير صفوف [الجنائز](3) مُؤَخَّرُها، (4)، فسمن أجل أن [صسلاةً] (5) الجنازة صلاة شفاعة. فأهل الانتباه [يتأخرون](6) عن [أوائل](7) الصفوف في حياء من ربهم، وإزراء بأنفسهم، [فذلك](8) مقام حياء. وأما [صفوف](9) الصلاة المفروضة، فأفضلها مُقَدَّمُهَا ، لأنه مقام أعتدار وتوبة وتوقع نُزول [الرحمة](10). فكلما كنت أقرب إلى الإمام فلأنتًا (١١) أو فر حظاً من الرحمة إذا نزلب.

⁽¹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ في ت: أن.

⁽³⁾ في ت: الجنازَة.

⁽⁴⁾ روى نحوه الترمذي وأبو داود عن ابن مسعود (الظر: ني*ل اللوطار*: 70/4).

⁽⁵⁾ في ت: صفوف.

⁽⁶⁾ في ت: تأخروا. (7) نيّ ت: أول.

⁽⁸⁾ نيّ ت: لأن ذلك.

⁽⁹⁾ في أ: صف، (10) فَي أَ: رحمة.

⁽١١) غير موجودة في: أ.

ذكر علة قيام الإمام على الجنازة

أما علة قيام الإمام من الرجل موضع الصدر، ومن المرأة [موضع](1) الوسط [منها](2) ، فسمن أجل أن المرأة كفي [نَعْشها](3) مستورة ، والرجل غير مستور. فإذا وقف عند موضع الوسط، لم يأمن وقوع بصره على موضع العورة منه ؛ [ويتأمله ببصره، فيتباعد منه إلى ما يلي الرأس](4).

غير موجودة في: أ.

⁽³⁾ في ت: نفسها. (4) غير موجودة في: ت.

⁽²⁾ في ت: فيها.

ذكر علة التسليم على الجنازة [وفي الصلاة](1)

[أما] [1م] الله على من رأى تسليمة واحدة في الجنازة، فمن أجل أنه مقام شفاعة. وإذا رجع من ربه إلى خُلُقه، اكتفى بأن يسلم على كاتب الحسنات فقط. وصلاة المكتسوبة والنافلة مسقسام أعستسلار وتوبة، فإذا فرغ منها [رجع من ربه] (1) إلى الملائكة] (4) بتسليمتين، لأن [كاتب] (5) السيئات [محتاج] (6) [إلى آ) أن يُؤمننه بالسلام. فإن السلام أمان، وقد عاهد ربه في صلاته [ألا] (8) يعود، فإذا رجع منه إلى خلقه، رجع بتسليمتين، فأعطى كاتب السيئات ما أعطى كاتب الحسنات.

(5) في أ : كانت .

(6) في ت: يحتاج . ---

(7) غَيْر موچودة فَي: ت.

(8) ني ت: أنه.

غير موجودة في: أ.

(2) في ت: إغا.

(3) غَيْر موجودة في: ت.

(4) ني ت: الملائكة .

ذكر علة [المشي] (1) [أمامها] (2) وخلفها

[و]⁽⁶⁾ أما علة المشي أمامها، فهو [في]⁽⁴⁾ الظاهر طلب التوفيق بالناس، وأن يوسعوا على الخلق شأن [العبودية]⁽⁵⁾. وكان رسول الله على وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما عشون أمامها⁽⁶⁾. وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: "[فَضَلُ]⁽⁷⁾ المشي خلفها على المشي أمامها، كفضل المكتوبة على [النافلة"، وقال: "إن أبا بكر وعمر سهلان]⁽⁸⁾ [مختاران]⁽⁹⁾ [يسيران]⁽¹⁰⁾ في الناس [سيرة]⁽¹¹⁾ سهلة"، وهذا في الظاهر هكذا. والمشي خلف الجنازة هو الأصل، وروي عن ابن عمر أنه قال: "صدر الجنازة للملائكة، ومؤخرها لبني آدم". ومن ها هنا قال رسول الله عَنْهُ وعيث رأى ركاً با في جنازة فقال: "ألا تستحيون؟! الملائكة على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب! "(12). فيهذا يدل على أن الركبان كانوا أمام الجنازة، وذلك أنه جاء عنه أنه قبال: "الراكب خلف الجنازة، والماشي حيث شاء" (13). فالراكب أمام الجنازة؛ والملائكة مُشاةً؛ قبيح". والراكب خلفها بين مشاة بنى آدم

⁽⁹⁾ في ت: يختاران.

⁽¹⁰⁾ غير واضحة في: أ.

⁽١١) مطموسة في: أ.

⁽¹²⁾ رواه ابن ماجة والترمذي؛ وقال الشوكاني: "سكت عنه أبو داود والمنذري، ورجال إسناده وجسال الصعيع" (انتظر: نسيس الاوطسار: 4 72-73).

⁽¹³⁾ مروي عن المغيرة لكن بلفظ: "والماشي أمامها قريباً منها أو عن يسارها"، وقد رواه أحمد والنسائي والشرمذي وصححه، وابن حبان وصحمه، والحاكم وقال: "على شرط البخاري" (انظر: نعلى اللوطار: 45/4).

⁽١) في أ: من مشي.

⁽²⁾ مطّعوسة في: أ.

⁽³⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁴⁾ غير موجودة ني: أ.

⁽⁵⁾ ني ت: العبودة.

⁽⁶⁾ رواه أصبحساب السنن، واحتج به أحسمه والدارقطني وابن حبان وصححه، والبيهةي من حديث ابن عينا الزهري عن سالم عن أبيه، وقال أحسد: "إنما هو عن الزهري مرسل". (انظر: نيك الارطار: 4/ 17).

⁽⁷⁾ ني ت: نصل.

⁽⁸⁾ مطَّموسة في : أ.

[غير] (14) قبيح. فعلي [كرم الله وجهه، لمَّا] (15) فضل المشي خلفها إنما [كلُّم] (16) أهل الظاهر من ظاهرهم، فيُقُدَّر [هكذا](17): كانوا يفعلون، ولو كلمهم من باطنه، لتحيروا، وعجزوا عن إدراكه، وضاع الكلام. ألا ترى أنه ذكر الفضل فقال: "فضل هذا على ذلك " يكلمهم من طريق الثواب والحساب والميزان ؛ لا من طريق المعرفة والدرجات و[التزين](١٤) لله تعالى [بالأعمال](١٩) عبودةً له؟! فإذا حضرت جنازة، فالناس فيها على [ثلاث منازل](20)، ف[أما](11) أهل الغفلة، [ف](22) إنما [يبغونها](23) ابتسغماء ثواب [الله](24) [تعمالي](25)، لما [قسد](26) علموا أنهما في الشريعة مستونة، وأن من صَلَّى على الجنازة فله كذا وكذا، ومن حثا في قبره فله كذا [وكذا](27). فهم أهل [عَجز](28) [فيه](29) وتخليط، [يعملون](30) على العادة والسليقة؛ أي الطبيعة، وعلى ذكر العقاب والثواب، يَحُطُّون بها عن أنفسهم الذنوب، ويبنون بها المساكن في الجنان لأنفسهم تمنيًا. وأما أهل الورع والتقوى، فهم المنتبهون عن الآخرة [دارون](31). هذا عبد دّعيّ وقد رُفع إلى السيد مساوتُه، ولا يُدرون ما يصنع به، فراعهم ذلك، فشيَّعُوه إلى بَأْبه، ووضَّعوه بين يديه، وتلقوا سلطانه بالثناء، ثم [أمعنوا](32) في الشفاعة له، ضارعين. وإنما شيعوه، لأن المؤمن حين حفره الموت، وأيقن به، بُشِّر، فأحبَّ لقاء الله سبحانه، وألقى بيده [سلما](33)، وسلَّم نفسه إلى الله تعالى، وانقاد للذهاب [له](34)، فأخرج رُوحَه ونفستُهُ طيِّبةٌ بلقاء الله تعالى. فأهل الانتباه قاموا مع جسده [ليتابعوه](35) على ذلك التسليم إلى ملحده، بمنزلة [أمير](36) بعث إلى بعض من رفع إليه مساوئه ليأخذه

(14) في ت: عن.

(26) غير موجودة في: أ. (27) غير موجودة في: ت.

(28) ئي أ: عجر.

(29) ئي أ: به .

(30) ني أ: يعلون.

(31) غير موجودة في: أ.

(32) في أ: أمنعوا. أ (33) ني ت: سلما.

(34) في أ: يه.

(35) ني ت: ليبايعوه.

(36) في ت: أمين.

(15) في ت: رضي الله عنه فيماً.

(16) في ت: أعلم.

(17) في أ: هذا.

(18) في ت: التدبير .

(19) في ت: فالأعمال.

(20) في ت: ثلاثة مثال.

(21) غير موجودة في: 'ت.

(22) غير موجودة في: ت.

(23) في ت: ينعون.

(24) ني أ: لك .

(25) غير موجودة في: أ.

لحبسه، فلما أخذَ انقاد و[استسلم](37)، فشيعه أهل وُدِّه و[قرايبه](38) إلى باب الملك، [منتظرين] (39) ما يكون منه، متابعة [له] (40) في الانقياد والاستسلام. وأما العارفون المشيعون، فإنهم [يشيعونه](41) على غير هذا الوجه. وذلك أنهم خاصَّةُ الله تعالى ورجاله في أرضه، وأهل ولايته [وحميته](⁴²⁾ وأنصاره، يغضبون لغضه، ويرضون لرضاه، قد زايلتهم أهواء [نفوسهم](43). فإذا حضروا جنازة، [فأبصروها] (44)، تصور لهم. كان سيدهم بَعَثَ إلى بعض عبيده، ليذهب به إليه. فإذا حملوا الجنازة كانوا [أمامها](45) يعملون الله تعالى عمله ، كأنهم هم الذين يذهبون به إلى الله تعالى مع الملائكة. ألا ترى أن الملائكة موضعها في الجنازة أمامها؟! لأنهم بعثوا أن يذهبوا بهذا العبد إليه. فرجال الله [تعالى](46) في أرضه، وخاصته إنما يعملون لله تعالى، والعامة إنما تعمل لأنفسها ابتغاء وجهه ترضياً واستجلاباً لنواله، وكذلك تدبيره الذي وضعه لعباده في الدنيا. وذلك لو أنَّ أمير المؤمنين بعث رسمولاً إلى والي بعض كُور خسراسمان ليسلهب [به](47) إليمه، [فأزعجه](48) بالعجلة، [فنهضاً](49) إليه. [فكلما](50) مسرَّ بكوره [مرًّ](51) معه واليها، وهم [نظراؤه](52). و[شفقة](53) وتَحَنَّناً عليه لأنهم لا يدرون ما يكون منه إليه ـ فهم يشيعونه على انقياده، و[ذهاباً به](54) إليه. ويسيرون معه عطفاً عليه، و[غياثاً](55) [له](56). فإذا انتهى إلى [أمير خراسان، مَرَّ](57) به الرسول الذي وجَّهَهُ أمير المؤمنين، انزعج معه أمير خراسان إلى أمير المؤمنين. فليس مصيره على مصير هؤلاء الآخرين الذين [شيعوه](58)، لأن هؤلاء أشكاله ونظراؤه، وأمسر

> (48) في ت: فإن عجز. (49) في أ: منهضا.

(50) في ت: وكلما.

(51) في ت: من. (52) في ت: مطراؤه.

(53) ئى ت : ئىنققتە .

(54) في ت: ذهابه. (55) في ت: عيانا،

(56) غير موجودة في: ت.

(57) مطموسة في: أ.

(58) في ت: يشيعوه.

(37) في ت: استلم.

(38) في ت: قرابته.

(39) في ت: منتظرون.

(40) غير موجودة في: ت.

(41) في ت: يشفَّعُونَّهُ.

(42) غير موجودة في: ت.

(43) في ت: أنغسهم.

(44) في ت: فأبصروا.

(45) في ت: أمها.

(46) غير موجودة في: ت.

(47) ئى ت : لە .

خراسان هو [رئيسهم](59) وفوقهم، وهو من رجال أمير المؤمنين وخاصته؛ [يعمل](60) أعماله [في](61) مملكته. فهو يذهب به [إلى أمير المؤمنين](62) [في صورة الأشكال للرسول](63) الذاهب به، كأنه يجذبه إليه [جذبا](64). فأهل المرفة رجال الله [سبحانه](65)، يشون أمام الجنازة على هذا السبيل، كأنهم [رأوا](66) أن هذا [عبد](67) دعاه إلى الملك بسلطان عظيم، فهاج ذلك منهم، فذهبوا به على هذه الصورة من فعلهم. فهم أبداً على المقدمة، وأهل المعرفة أبداً في كل أحوالهم [مفارقون الأهل](68) الظاهر في صورة الأعمال. فإنه يُتَصَوَّرُ للورعين المنتبهين عن الآخرة فضائلها وثوابها ونوال [النفوس](69) هناك، فهم يقصدون لإخلاصها. وأما العارفون المنتبهون عن الله، فإنه [تُصَوَّرُ] (70) لهم الأمورُ والأعمال على أساس التدبير، و[بنية](71) ما خرج من [غيث](72) المشيئة، ورحمة للعباد، وكذلك في الاسترجاع في المصيبة. فأهل الانتباه عن الآخرة يسترجعون تسليما وانقياداً [لحكمه] (73) بقوله: ﴿إنا الله ، ويذكر المرجع لنوال ما [وعده] (74) من العوَض والثواب. وأهل الانتباه [عن الله](75) [يقولون](76): "إنا لله ملكًا، وإنا إليه [راجعون](77) شوقاً ، [فبذكر](78) الملك و[برؤيته](79) يتلذذون، وبالشوق إليه يرتاحون عند ذكر المرجع، لأنهم ذاقواً طُعم العبودة. فإذا قالوا: ﴿إِنَا اللهِ ﴾ تلذذوا بهذا القول، كقول العبد من عبيد الدنيا: "[أنا](80) للأمير، وأنا عبده "؟ يباهي به سائر العبيد، ويفخر عليهم ويصول بذلك؛ ﴿وإنا إليه راجعون﴾: يتباشرون بالرجوع إليه، ويتلذذون بذكر المرجع من الشوق إليه. وكذلك في تشييع الجنازة.

(70) في ت: تتمبور .	(59) ئي أ: رسيهم.
(71) مطَّموسة في: ت.	(60) فيّ ت : وعمال.
(72) في ت: عيب.	(16) في ت: و .
(73) في ت: بحكمه .	(62) غير موجودة في: ت.
(74) في أ: رعد.	(63) في ت: ومرَّ به من وال إلى وال والرسول.
(75) غير موجودة في: ت.	(64) غَيْر موجودة في: ت. ً
(76) في ت: بقول.	(65) في ث: تعالى.
(77) غير موجودة في: أ.	(66) ني أ: روا.
(78) في ت: فيذكر.	(67) نيّ ت : غبداً .
(79) في ت: برايته .	(68) في ت : مقاريون أمل.
(80) غير موجودة في: أ.	(69) في ت: النفس.

ذكر علة الصلاة على الطفل

[و]⁽¹⁾ أما علة الصلاة على الطفل، فإن [الطفلَ وإن]⁽²⁾ لم يكن له سيئات يعاقب عليها، [فمحتاج]⁽³⁾ أن يَقُرُبَ [من]⁽⁴⁾ درجات الوسائل، ونوال الكرامة، و[محتاج]⁽⁵⁾ أن يُخفَقَفَ عنه أهوالُ [يوم]⁽⁶⁾ القيامة. فصلاة [المؤمنين]⁽⁷⁾ له [غياث]⁽⁸⁾ وزيادة [كرامة]⁽⁹⁾.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: المومن

(8) في ت: عبادة.

(9) في ت: وكرامة.

(2) غير موجودة في: أ.

(3) في ت: فيحتاج.

(4) في ت: في،

(5) في ت: تحتاج.

ذكر علة تكفين الميت

[و](1) أما علة تكفين الميت، فلإقامة حرمة جسده الطيب الذي قد طلب بنور التوحيد. فإذا قُبضَت من الأجساد الأرواح؛ أقيمت لها حُرَمةٌ بأن غُيَّتُ في الثرى ليلاً، [يتبدد](2) تلك الأوصال والجوارح، إذا جرت عليها [حكومة](3) الفناء والبلى، وكانت هذه الأجساد قوالب لهذا النور، فخرجت عارية منه. فلما صارت ذوات حرمة، لم [تخرج](4) من الدنيا إلى البرزخ عارية. فتلك كسوة لا لمنفعة، ولكن لإقامة حرمة. و[خلة](5) أخرى: وذلك أن الميت تأتيه الملائكة في قبره زُواراً ومبشرين، ويأتيه القرآن، و[عاجل](6) الثواب في البرزخ. فإذا زاره [القرآن](7) والملائكة ورسل الرحمن بالتحف والبشرى، كان حقيقاً أن يكون مُزيّناً [مطيباً](8) مُطهّراً. [و](9) عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ [قال](10): "إن أحباركم أو](11) وسياض أرتم الله [تعالى](11) [به](12) [في](13) [مصلاكم أو](14) فبوركم أوابياض (15)».

⁽¹¹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹²⁾ غسيسر مسوجسودة في: قاته، وفي قأه كسان موضعها قبل اسم الجلالة وقد صححته بناء على الحديث الذي رواه ابن مساجسة عن أبي اللوداء مرفوعاً: "وأحسن ما زرتم الله به في قبوركم ومساجدكم البياض" (انظر: نيك اللوطام:

^{. (38/4}

⁽¹³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁴⁾ في ت: صلاتكم و

⁽¹⁵⁾ مطَّموسة في: أ.

⁽۱) غير موجودة في: ت.

⁽²⁾ غير واضحة ني: ت.

⁽³⁾ ني ت ; جکوءَ.

⁽⁴⁾ في أ: يخرج.

⁽⁵⁾ ني ت: حلة.

⁽⁶⁾ في ت: عاجر. (7) مطموسة في: أ.

⁽⁸⁾ غير مُوجودة فيُّ: ت.

⁽⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁰⁾ غير موجودة في: ت.

ذكر [علة] (1) عرض [أعمال] (2) الأحياء على الأموات

أما علة هذا العرض، فمن أجل أن الأحياء تصيبهم آفات الدنيا ومكروهات النفس، فتصل هذه الأخبار اليهم من عند من يوت، [فيسال) [3] [عند] (4) ذلك عشائر هم وأوداؤهم، فأحب الله [تعالَى] (5) أن يكون عُذره فيما ابتلاهم به ظاهرا مكشوفاً. [فتعرض] (6) أعمال الأحياء على عشائرهم من الموتى، حتى يعلموا إذا صار إليهم أحد من الأحياء يوم الموت، فبلغهم الأخبار وأخبرهم بما يلقون في الدنيا أن هذا بما اقترفوا من الأعمال [السيئات] (7). فيكون [عدر الله] (8) سبحانه [وتعالى] (9) في الأموات ظاهراً. وإن كانت [أعمالاً] حسنة [استبشروا] (11) من ربهم [من] (13) الكرامة.

⁽⁹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁰⁾ في أ: أعمال.

⁽١١) في أ: اشتبروا.

⁽¹²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁴⁾ ني ت: النوال.

⁽¹⁵⁾ غَيْر موجودة في: أ.

⁽١) غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁾ في ت: قساءلّ.

⁽⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁵⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁶⁾ في ت: لتعرض.

⁽⁷⁾ في ت: السيئة.

⁽⁸⁾ في ت: عدراً شه

ذكر علة الصوم

[أما] (1) علة الصوم، [فيان] (2) النفس مطبوعة [معدودة] (3) بهذا الغذاء والعشاء، وكذك هذا لهم في الجنة، قال الله تعالى: ﴿ [ولهم] (4) رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ (5) ، و[روي عن] (6) رسول الله عله أنه قال له رجل: "[أ] (7) في الجنة ليل؟ "، قال: «وما هيجك على هذا؟»، قال: "سمعت الله [تعالى] (8) يقول: ﴿ ولهم رزقهم [فيها] (9) بكرة وعشيا﴾ ، فقال رسول الله عله : "إنما الغدو والرواح على المقادير (10) . فالنفس مطبوعة على أن تتغذى وتتعشى، [فامره] (11) بفقطمها عن هذا. فأما الأم الماضية، فحظر عليهم الغذاء ونزل عليهم العشاء، فذلك صومهم. وأما هذه الأمة ، فعطف الله سبحانه [وتعالى] (12) عليهم الغذاء في وقته، ترك عليهم الغذاء والعشاء في صومهم، [إلا أنه] (13) حظر عليهم الغذاء في وقته، وأطلق لهم [تقديمه سحراً. وسماه] (14) رسول الله عله : «الغذاء المبارك» (18) فسمى هذا: "صوما". والصوم [هو] (16) [الكف الكف الغذاء المبارك» (18) فإذا منعت النفسُ تلك العادة ، اشتد عليها. فكان [في] (19) ذلك تسليمُ الجسد إلى فإذا منعت النفسُ تلك العادة ، اشتد عليها. فكان [في] (19) ذلك تسليمُ الجسد إلى

	•
(1) في ت: و،	(13) ني ت: الأنه.
(2) في ت: أن.	(14) في ت: تقليم السحر فسماه
(3) فَي أَ: معدوَّة.	(15) هذًا مأخوذ من قوله عُلَيُّة : فعلموا إلى الغذاء
(4) فيّ ت: ڤهم،	المبارك، رواه أبو دارد والنسائي وابن حبان من
(5) مريم: 62.	حديث العرباض بن سارية، وضعفه ابن القطان
(6) نِي أَ: قال .	(أنظر: السفني: البناب الشالث من "كنتساب
(7) غَيْر موجودة في: ت.	العلم": 1/49)،
(8) غير موجودة في: ت.	(16) غير موجودة في: ت.
(9) موضعها في «تُه قبل: "رزقهم".	(17) في ت: الكن.
(10) لم أقف عليه.	(18) في ت : يعتادها .
(11) في أ: فأمر:	(19) غير موجودة في: أ.
(12) غير موجودة في: أ.	

الله تعالى، لأن النفس إذا مالت إلى الشهوات، فقد مالت [بأركانها] (⁽²⁰⁾ عن الله تعالى إلى دنياها. فعلى قدر الميل عن الله تعالى [والتباعد عنه](21)، تنقص البركة، وتنزوي عنه. وإذا [انحلت](22) البركة عن شيء، قلَّت وذلت، [وصارت مدخولة. وإذا مالت إلى الله سبحانه وتعالى بمنعها يا (23) عادتَها و [شهواتها] (24)، ازدادت قربةً إليه، [وإذا ازدادت قربة إليه](25)، حَلَّتْ [بها](26) البركةُ. فإذا حلت البركسة؛ زُكَّتُ وربَّتُ. والزكاة: النمو، والاحتشاء من الخير، والازدياد. و[الآدميُّ](27) خُلُقَ أَجْوَفَ، ووُضعَ في جوفه الإيمانُ والعلمُ، والحكمةُ، والعقلُ، والفهم، والسكينة، والوقارُ؛ وهَذه كلها جنودُ القلب، والرغبة، والرهبة، والشهوة، والغضبُّ، والمكرُ، والحرصُ، والجبنُ، والبخلُ في ناحية؛ وهذه كلُّها جنودُ النفس. فإذا امتنع من عادة النفس، كان في ذلك بذل النفس [لله] (28) تعالى، والتسليم إليه. فإذا قَبلَهَا زكت بما أعطيت من الإيمان، والعقل، والعمل، [وما ذكرنا] (29) [من الخيرات، ووَقَرَتْ] (730). فصار هذا الصوم زكاة الجسد، ألا ترى [أن](11) الصائمين كيف يجدون لذة العبادة؟! و[كيف](32) يجدون نفوسهم ساكنة هادئة؟! ومن ها هنا قال رسول الله عَلَيْهُ: «[إن](33) لكل شيء زكاةً، وزكاةً الجسد الصيامُ (34). فإذا صام، حلَّت البركة ، وغا فيه كلُّ شيء من الخير، واحتشى وازداد [فَضْلاً](35) بحلول البركة. فإذا امتنعت البركةُ من هذه الأشياء، بقيت كلُّها معطَّلةً لا [تعمل](36) شيئاً. [وكان](37) اللهُ تعالى جعل هذا الصومَ سبباً لحلول البركة، فَرَبَّا وزكا ونما كلُّ خير فيه، واحتشت النفس من [الخير](38). وقد عظَّم [ربُّنا](39)

(31) غير موجودة في : ت.
(32) غير واضحة في: أ.
(33) غير موجودة في: ت.
(34) رواه ابن ماجة في "كتاب الصيام" من سننه
يرقم 1735 ،
(35) في أ: وصلا.
(36) في أ: يعمل.
(37) في أ : فكان.
(3 8) في ت : كل خير .
(39) غير واضحة في: أ.

تعالى [فعل](40) هذا العبد، حيث منع نفسه هذه العادة، فروي لنا في الخبر أن رسول الله عَلَيْ قال: "يقول الله [تعالى](41): كل عمل ابن آدم له إلا الصوم، قانه لي، وأنا أجزى به عبيدي، يدع طعياميه وشيرابه وشيهوته من أجلي. وللصيائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة حين يلقى الله تعالى * (⁴²⁾. فهذا مُوافق لقوله: ' إن تقرب إلي [عبدي] (43) شبراً، تقربت منه [ذراعاً] (44) ، (45). [شكر] (46) له هذا القدرَ، حيث مال إليه، وترك طعامه وشرابه ساعات من النهار حتى [يحكي](٢٥٠) فعلَهُ [في الملا الأعلى] (48) ، فيقول: "عبدي ترك طعامه وشرابه من أجلى" ، ثم يقول: "هذا لي وأنا أجزي به"، أي لا أكلُّ ثوابه إلى غيري. وإنما صارت الأعمال له، وهذا لله، لأن نيته وإضماره على أن يمنع نفسه عادة اعتادها، وليس هو بفعل الأركان. ثم قال النبي عَليه : اللصائم فرحتان : فرحة عند فطره، ، فتلك فرحة حلول البركة، وزكاة الجسد، [وذلك بحلول](49) البركة بفرحه، لأنه قد زال عنه ثقلُ النفس؛ «وفرحة عند [لقاء ربه] (50) ، حين يرى ثوابه. فأمر العبد أن يصوم شهراً، ويصوم بعده [ستة](أ5) من شوال، حتى يكون الدهر كلَّه صائماً، لأن الحسنة بعشر. فثلاثون يوماً بثلاثمائة [سنة](52)، و[ستة](53) أيام [بستين](54) [يوما](55). فإذا كَان [محسوب] (56) عُمره في الصوم على ما ذكرنا، كأنت البركة [حالة] (57) به، جاريةً عليه. فمن رغب في تلك السُّنّة، فإنما طلب [للنفس](58) دوام هذه البركة، لبكون جسدُه بما فيه زاكياً نامياً.

(40) ئى ت : فعلى .

(41) في ت: عز وجل.

(42) رواه البخاري ومسلم والنسائي (انظر: دليل الغالمين: 4/26).

(43) غير موجودة في: أ.

(44) مطموسة في: أ.

(45) مستسفق عليسه من حسليث أبي هريرة (انظر: المفني: "كنشاب شرح عنجائب القلب":

(46) في ت: شكراً.

(47) مطموسة في: أ.

⁽⁴⁸⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁴⁹⁾ في ت: فَلَلْكُ الْحُلُولُ .

⁽⁵⁰⁾ في أ: لقائه .

⁽⁵¹⁾ في أ: ست،

⁽⁵²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁵³⁾ ني أ: ست.

⁽⁵⁴⁾ ني أ: يستون.

⁽⁵⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁵⁶⁾ في ت: محسوباً .

⁽⁵⁷⁾ في أأه: حالَتٌ، وغير واضحة في: التاء.

⁽⁵⁸⁾ في أ: النفس،

ذكر علة صوم [يوم] (١) عرفة وعاشوراء والاكتحال فيه

و[أما]⁽²⁾ علة صوم يوم عرفة ، ما ذُكرَ عن النبي عَلَيْهُ أنه [قال]⁽³⁾ : «كفارة [ستين]⁽⁴⁾ : سنة قبلها ، وسنة بعدها ، وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة »⁽⁵⁾ . فإن الرفد قد برزوا إلى الله تعالى ، واقفين معتذرين إليه في ذلك المشهد العظيم ، قد ألقوا إلى الله سبحانه [وتعالى]⁽⁶⁾ بأيديهم [تسليماً]⁽⁷⁾ ، مُسلِّمين نفوسهم إليه . فمن صام يومئد في سائر المواطن ، فقد تشبه بهم في البروز إليه ، مانعاً [نفسه]⁽⁸⁾ شهواتها ، واهباً نفسه لله [تعالى . و]⁽⁹⁾ من شأن الوفد أن يغفر الله لهم ما [مضى]⁽⁰⁾⁾ ، ويحفظهم فيما بقي . وكما أخذ هذا الصائم بحظ [من]⁽¹¹⁾ هذا اليوم ، [فكذلك يعطيه]⁽²¹⁾ ، ويكفّر عنه بهذا الصوم سنة قبله ، وسنة بعده . والوافد يُكفّر عنه بذلك بعطيه إلى الدنيا [كانت]⁽¹¹⁾ ، وجميع ما بقي من عمره . وأما علة الصوم يوم عاشوراء ، فإن الدنيا [كانت]⁽¹¹⁾ [تقوضت]⁽²¹⁾ من [زمن]⁽¹¹⁾ نوح صلوات الله عليه وسلامه ، وهلكت [بن]⁽¹¹⁾ فيها ، ولم يبق إلا سفينته ومن فيها ، وعلا فوق عليه وسلامه ، وهلكت [بن]⁽¹¹⁾ فيها ، ولم يبق إلا سفينته ومن فيها ، وعلا فوق

(7) في ت: سلماء

(8) مطموسة في: أ.

(9) غير موجودة في: أ.

(10) مطبوسة في: أ.

(11) غير موجودة في: ت.

(12) مطموسة في: أ.

(13) مطموسة في: أ.

(14) غير موجودة في: ت.

(15) في أ: تقرضت .

(16) غَير موجودة في: ت.

(17) ني ت: عن.

غير موجودة في: أ.

(2) غير موجودة في: ت.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) في أ: ستِّين.

(5) النصف آلأول من الحديث: "كفارة سنتين: سنة قبلها وسنة بعدها" رواه مسلم وأصحاب السنن وأحسس وأحسد والطبراني (انظر: نسيل اللرطسار: 4/ 238~239)، والنصف الثاني رواه أحمد في "كتاب باقي مسند الأنصار "من سسنده برقم 21542.

(6) غير موجودة في: أ.

كل شيء أربعين ذراعاً من المشرق إلى المغرب. واستوت السفينة على الجُودي يوم عاشوراء، وسلم الله [تعالى](18) على نوح [ﷺ](19) وعلى أم نمن معه في صَلُّه، وهم الموحَّدون. وبارك عليه وعليهم (20) ، فقال عز وجل: ﴿ يَا نُوح اهبط بسلامٌ منا وبركات عليك وعلى أم بمن معك ((21). [فاستثناهم من]((22) الكفار، ولم يقل: "أم معك"، ولكن قال: "ممن معك". وردّ [عليهم](23) الدنيا يومئذ مع البركة و[السلام](24)، لأنه [أمره](25) بالهبوط إلى الدنيا، [ليتبوأ](26) هناك مستقرآ، و[يُنمَّى] (27) ذريته بتلك البركة، فصام نوحٌ يومئذ، وأمر مَنْ معه بذلك؛ حتى الوحوش في السفينة. فمن ذلك اليوم، يصوم الوحوش يوم عاشوراء. وقد ذكرنا أنَّ الصوم [هُو]⁽²⁸⁾ امتناع من الشهوات، وهو الزَّهَادةُ في الدَّنيا. واستقبل الله بردِّ الدنيا على أهلها استقبالاً، فتلقاه نوح صلوات الله [وسلامه](29) عليه، ومن معه، بقبولها مع الزهادة فيها؛ وهو الصوم شكراً لله [عز وجل](30) [عليه](31). فإن من شكر الله أَن يَقْبَلَ [نعَمَ] (32) الله تعالى، لأنها نعَمُ بلوي، لا نعمُ ثواب، ولأنها نعَمُ دار الغرور، لا نعمُّ دار السرور والقرار، [و]⁽³³⁾ [لأنها]⁽³⁴⁾ دارُ المقرّ. [فصام]⁽³⁵⁾ يومُ عاشوراء زهادةً في الدنيا. ففي كل يوم من الدنيا إذا [جاء ذلك اليوم، والغبار فيه شكراً الله. ففي قبول](36) الدنيا من الله على [الزهادة فيها](37)، وعلى السلامة و[البركة] (38) من [الله. ألا ترى إلى قول] ((39) [رسول الله] ((40) [عالم) ((41) الله) الله) الله الله

⁽¹⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹⁹⁾ في ت: صلوات ألله.

⁽²⁰⁾ أشار اللكنوي إلى هذا الخبر ثم علق عليه بقوله:

" رأما هذه الأحاديث الطوال التي ذكر فيها كثير
من الوقائع العظيمة الماضية والمستقبلة أنها في يوم
عاشبوراء قلا أصل لها، وإن ذكرها كشير من
ارباب السلوك والتاريخ في تواليضهم، ومنهم
الفقيه أبو الليث ذكر في تنبيه الفائلين حديثا
طويلاً في ذلك، وكما ذكر في بستانه فلا تغتر
بذكر هؤلاء، قبإن العبرة في هذا الباب لنقد
الرجسال، لا لمجسرد ذكسر الرجسال! الأسسار

⁽²¹⁾ هرد: 48.

⁽²²⁾ في ت: فاستثنى منهم،

⁽²³⁾ في ت: عليه.

⁽²⁴⁾ في ت: السلامة.

⁽²⁵⁾ ني أ: أمر .

⁽²⁶⁾ في ت: ليسوي.

⁽²⁷⁾ غَيْرُ واضحة فَى: أ.

⁽²⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁸⁾ غير موجوده في: ت. (29) غير موجودة في: أ.

⁽³⁰⁾ غَيْرٌ مَوْجُودة فَيَّ: ٿ.

⁽³¹⁾ غير موجودة في: أ. (31) غير موجودة في: أ.

⁽³²⁾ ئي ت: نعمة، دموني

⁽³³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁴⁾ في أ: هي أنها .

⁽³⁵⁾ لَيْ ت: قَصَومٍ .

⁽³⁶⁾ مطموسة في: أ.

⁽³⁷⁾ مطموسة في: أ.

⁽³⁸⁾ مطموسة في: أ.

⁽³⁹⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁴⁰⁾ في ت: النبي.

⁽⁴¹⁾ مطَّموسة فيَّ: أ.

وسعّ على عياله [في] (42) يوم عاشوراء، [وسع] (43) الله عليه في سائر سنته (44) إفهنا من] (45) أجل [أن] (46) هذا الموسع على عياله يومشذ هو [مبوّئ] (74) لنفسه وعياله في [وطنه] (48) ، [فصار] (49) في هيئة نوح [على الله الله على الأرض "، [فإنما تلك البركة. لأنه قيل له: "اهبط [لتبوئ] (52) لأهلك وعيالك في الأرض "، [فإنما هبط] (53) مع [السلام] (54) والبركة. فكل من أراد أن [يحنظي] (53) من ذلك السلام والبركة، فينبغي [له] (54) أن يكون في ذلك اليسوم في هيششة نوح صلوات الله واسلامه] (53) عليه من [التبوئة] (58) لنفسه وعياله في مستقرة . فإذا فعل ذلك [احتظي] (59) من تلك البركة أو وصع عليه سائر السنة ، لأنه وفي بالزهادة ، حيث وسع وقدم صلوات الله عليه أن وغوني من الرمد [تتجع أ (60) أن المحل أم صلحة أ (60) أن المحل أم صلحة أ (60) مستقرأ ، [فاحتظي] (60) من تلك البركة [ما يُوقي] (60) [الرمد المنه قد أخذ بحظ من التبوئة . وبواً لنوح صلوات الله البركة [ما يُوقي] (60) [الرمد فيها ، وهو الصوم الذي صامه يومئذ] (60) ، وأمر مَن معه عليه لنفسه مع الزهادة فيها ، وهو الصوم الذي صامه يومئذ] (60) ، وأمر مَن معه بذلك ، حتى الوحوش . فقد آردًا (70) الله سبحانه عليهم مراعيهم وبراريهم .

(42) غير موجودة في: ت.

(43) ق*ي* اً: أرسع . ``

(44) يذكر اللكنوي أن أحاديث التوسعة على العيال محكوم عليها بالوضع من لدن ابن الجوزي وابن تبعيد وغيرهما، وأن كثيراً من المحققين تعقبوا القسول بالوضع، وأثبستوا أنها حسنة قبابلة للاحتسجاح بهنا والعنمل بهنا (انظر: الاعلم

السرفوعة : 97).

(45) مطموسة في : أ. (46) غير موجودة في : أ.

(47) ني ت: مقوي.

(48) في بت: الوطن به.

(49) في أ: وصارت. (50) في ت: صلوات الله وسلامه عليه.

(51) غير موجودة في: ت.

(52) في ت: لتقوي. (52) في ت: لتقوي.

(52) في ت. نظوي. (53) في ت: فإني أهبط.

(54) في ت: السلامة.

⁽⁵⁵⁾ في أ: ينحتضي. (55) ت

⁽⁵⁶⁾ غَيْر موجودة فَي ﴿ بِت ،

⁽⁵⁷⁾ غير موجودة في: أ. (58) في ت: المبنونة.

⁽⁵⁹⁾ في أ: احتضى.

⁽⁶⁰⁾ في ت: يتجع ً.

⁽⁶¹⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶²⁾ قــال اللكنوي: "ومن الأحــاديث المواردة في يوم عاشوراء أحاديث فضل الاكتحال فيه، وهي لا تخلو عن ضعف شديد، بل هي موضوعة "

الآفار البريوعة: 97.

⁽⁶³⁾ ني أ: مزمَّة. دُمَّ مُنْ

⁽⁶⁴⁾ غير موجودة في : ت.

⁽⁶⁵⁾ في ت: نور . (22)

⁽⁶⁶⁾ في ت: عينيه . (67) في أ: فاحتضى .

^{// 0)} في 1: فاحتضى. (68) في أ: عايواني.

⁽⁶⁹⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽⁷⁰⁾ في أ: ردّ أله.

ذكر علة الزكاة

و[أما]⁽¹⁾ علة الزكاة، فإنها غو المال. وذلك أن المال [سمي]⁽²⁾ مالا، لأنه مال بالنفوس عن الله [تبارك و]⁽³⁾ تعالى، ومالت النفوس عن الله تعالى [لما]⁽⁴⁾ أحست عنافعه، ومينها إلى ذلك أورثها الحب لها حتى [افتتن بها]⁽⁵⁾، أعني: المنافع، وقد علمت أن ذلك كله [من المال]⁽⁶⁾، [فالهاها]⁽⁷⁾ عن ذكر الله [تعالى]⁽⁸⁾. وقد حذر الله [تعالى]⁽⁹⁾ عباده [وقال]⁽⁰¹⁾: [فيا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أمسوالكم ولا أولادكم عن]⁽¹¹⁾ ذكسر الله)، ثم قسال: فومن يفسعل ذلك فسأولئك هم الخاسرون (¹²⁾، وقال عز وجل: فزين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل الموسومة والأنعام والحرث (⁽¹³⁾) فهذه أصناف الأموال مزينة [امتحاناً وبلوك] (⁽¹⁴⁾)، وشهواتها في نفوس بني آدم [ثابت (⁽¹⁵⁾) [حبها] (⁽¹⁶⁾)، فدعاها [إلى ما] (⁽¹⁷⁾) هو خير منها، فقال [تعالى] (⁽¹⁸⁾): فمن مال إلى ما دُعي إليه من داره وجواره سَعدَ. وكلما مالت النفوس ألانهار (⁽¹⁰⁾)، فمن الله قيلُ، فلا تزداد إلا بعداً، [وكلما ازدادت بعداً] (⁽¹⁰⁾)، انزوت

(11) مطموسة في أ.
(12) المنافقون: 9.
(13) آل عمران: 14 .
(14) غير موجودة في: ت.
(15) ني *أ؛ تأثيه، وني *ت؛ ئابتة.
(16) غير موجودة في : ت.
(17) في ت: لماً.
(18) غَيْر موجُودة في ; أ.
(19) آل ميان: 15.

(20) غير موجودة في: ث.

⁽¹⁾ غير موجودة في: ت.
(2) في ت: ينمي.
(3) غير موجودة في: ت.
(4) في ت: إليه لما.
(5) في ت: المعلد.
(6) في ت: للمال.
(7) مطموسة في: أ.
(8) غير موجودة في: ت.
(9) في ت: سبحانه.

البركة عنها، فأمرَت بالصدقة، وسميت زكاة. فأما الصدقة، فلأن إخراجَها من ماله مع بخل [النفوس](21) عن محبوبها من صدق الإيمان. فسميت صدقة، وسميت رَكَاة، لأنه أدَّاها وحمل على نفسه أثقالاً بمفارقة ما اشتهته وأحبته، فنالت من الله [تعالى](22) قُربة. وإذا نالت قربة، حلت البركة بها، وانبسطت، واتسع لها المالُ والخيرُ الذي يَحدُثُ عن المال. ألا ترى إلى قول رسول الله عَلَّه: «مَا نَقَصَتْ صدقةٌ [مالاً قطُّ، فتصدقوا!]((23)((24))؟! لأن البركية حَالَّة به، و[إذا]((25) حلَّت [البركة](26)، فمحال أن [تنقص](27)، لأن [أصل](28) البركة في الجنة، وإنما صرف إلى الدنيا منها شيء يسير . فأهل الجنة يتناولو[نها أبدا](29)، وهي لا تنقص . كلما تناولوا منها ثمرة، عادت مكانَها أخرى، [فينكشف](30) لهم هناك غطاءُ [الفؤاد](31) حستي يروه. وها هنا لا ينكشف، لأنهم في دار البلوي. وروي لنا أن رسول الله على [كان بين يديه قدر المراه على الله على المناس] (33) منه ويعطي مرة بعد مرة، فقال له قائل: "يا رسول الله! أراك تعطي ولا [ينقَص](34)"، فقال رسول الله عَلَى : قاما [تقرأً](35) [قبول الله](36) عزوجل: ﴿وما أنفقتم من شيء فهو يخلف [وهو خير الرازقين](37) (38) ؟ او [لكن](39) لا تسرون الخَلَفَ مسن قسلة اليقين (40)، [قال: فالبركة] (41) تُورد الخَلَفَ في الأشياء، حتى لا تنقص. فهذه النفوسُ خائنةٌ، لا[توقن](42) بوَعْدَ الله، ونهْمَتُها تحرم صاحبَها البركةُ. ألا ترى إلى

^{· (21)} في ت: النفس.

⁽²²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁴⁾ رواه بدون زيادة: "فتصدقوا" مسلم في "البر والصلة" من سعيده والترمذي في "أبواب الزهد" من جامعه وقبال: "حديث حسن صسيحيح" ، روقع في الطغرانه للمسزي في "الأدب" منه. (انظر: دليك الفسالحين: 2/ 556 و 559) كما رواه ابن حبان في "ذكر الحث على لزوم التواضع ومجانية الكبر" من كسابه روضة المفاد ونزهة الفضائد (انظر الطغرة 59).

⁽²⁵⁾ ني ٿ: إذ.

⁽²⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁷⁾ في ت: ينتقص.

⁽²⁸⁾ في ت: الأصل.

⁽²⁹⁾ مطَّموسة في: أَ.

⁽³⁰⁾ مطموسة في: أ.

⁽³¹⁾غير راضحة ني: أ.

⁽³²⁾ مطموسة في: أ.

⁽³³⁾ مطموسة في: أ.

⁽³⁴⁾ في ت: تنقص.

⁽³⁵⁾ ئى ا: ئقرۇرا. (35) ئى أ: ئقرۇرا.

⁽³⁶⁾ نى ت: قولە.

⁽³⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁸⁾ سيا: 39.

⁽³⁹⁾ في ت: لكنكم،

⁽⁴⁰⁾ لمّ أقف عليه.

⁽⁴¹⁾ في أ: قبل البركة.

⁽⁴²⁾ في أ: توفي.

قول [رسول الله](43) عَلَيْ في قصة هاجر، حيث أظهر الله زَمْزَم، فلما ظهر الماءُ اغترفت، فجعلت في الوعاء، فقال النبي عَلَيَّة : الولا أنها اغترفت، [ل](44) كانت زمزمُ عيناً معيناً (45) ؟ يعني: ماء جارياً. فاغترافها من قبل [النفس] (46) ، فأمسك الماءُ عن الجري. فهذا شأن النفس في كل شيءً. قال الله تعالى: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم﴾ (47) الآية. فالعبد قد أمن بالله سبحانه [ثقةً به، وتوكلا](48) عليه، وأنالهُ المال، ليبلو، به، وينظر ثقتَهُ بالله، وتوكله عليه، أم ثقتَهُ بالمال، وتوكله عليه. فلما امتُحن به، ظهرت [المحنة](49) على العامة؛ بأن النفس ماثلة إلى المال، متشبشة به، حتى صارت من شدة ميلها إليه إلى تضييم الفرائض، والوثوب في المحارم. و[لهت](50) عن ذكسر الله تعالى، وشُغلَتُ عن النظر [إلى](51) نعمه و[مننه](52)، ودخلها النقص الكثير، كما قال عيسى عليه السلام: "في المال داء كثير، قيل: ما داؤه يا روح الله؟ قال: [يأخذه](53) من غير حقه، قيل: فإن أخذه من حَقه؟ قال يضعه في غير حقه، قيل: فإن وضعه في حقه؟ قال: لا ينجو من الفخر والخيلاء، قيل: فإن نجا من الفخر والخيلاء؟ قال: يشغله إصلاحُه عن ذكر الله ". فيقال للمؤمن: هات صدق إيمانك بالله لتبين تقتك بالله وتوكلك عليه، لأن هذا المال لله لا لك، فإذا أعطى المقدار الذي قدَّره له من ذلك، فقد أبرز صدق إيانه [من ذلك] (54)، فقيل: ["صدقة "] (55)، [فسميت] (56) صدقة لذلك. وخرج من دنس الميل عن الله [تعالى](57) بالإعطاء، فظهر وفارق محبوبَه و[أليفه] (58)؛ وهوذا المال. فحلَّت البركة في ما بقي في يده، فَنَمَا [ماله] (59)، واحتشى بنفسه، وما فيه من العلم والعقل والخير زيادةٌ وغاءٌ. [فقيل: زكا؛ أي نما وزاد، فسميت: "زكاة"](60)، فقال: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ﴾؛ أي من

(43) في ت: النبي.	(52) في ت: منته ـ
(44) غَيْر موجودةً في : ت .	(53) في أ: ناخط.
(45) أخرجه أبن كثيرً عن ابن عباس مرفوعاً (انظر:	(54) غير موجودة في: أ.
<i>تسمى اللنبيار: [[137]</i> .	(55) ئ <i>ي</i> ت: زكاة، ً
(46) في ت: اليقين.	(56) ئى ت: ئسمى.
(47) التوبة: 103.	(57) غَيْر موجودة في: ت.
(48) ﻓﻲ ﺕ: ﺗﻘﺮﺑﻪ ﻭﺗﻮﻛﻞ.	(58) في ت: الثقة .
(49) في ت: المحبة.	(59) ئى ت ؛ لە،
(50) في أ: ولهت.	(60) غير موجودة في: ت.
(51) في ت: في .	Ĝ. 2.2. Jr. 1003

دنس الميل، ﴿وتزكيهم بها﴾، قال: ﴿وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾ (أف)، لأنهم يفارقون محبوباً. فإذا علموا أن دعاءك مقبول، ودعوت لهم، سكنت نفوسهم إلى عظيم ما أعددت لهم من [الشواب] (62) للمنفق. و[قال] (63) في آية أخرى: ﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب﴾، أي ليس الصدق [هذا] (64) إلذي تفسعلونه، لكن الصسدق أن تؤمنوا بالله، [إلى قسوله: ﴿والنبين﴾] (65)، ثم قبال: ﴿و[أتى] (66) المال [على حبه] (67) ﴿ (68) من محبوب إلا ونفسه [ماثلةً] (69) إليه. وذلك عيب عظيم، ودنس كبير، لأن الميل [إلى محبوب النفس] (70) إعراض عن الله تعالى، وإقبال على شيء [خسيس] (71) من خلقه. فإذا أعطى، كان ذلك [تطهيراً] (27) له. وإنما الباقي في يديه، وإنما [مائلة] (71) من العلم والعقل والحكمة والفهم والخيرات، وإذا منع ذلك [نقمته النفس] (75) انزوت البركة عنه، فلا يكون في صدره نماءٌ، ولا [في] (76) يديه من المال، وزاغ قلبه. فهذه علة الزكاة.

⁽⁶¹⁾ التوبة: 103.

⁽⁶²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶³⁾ في ت: ثلك.

⁽⁶⁴⁾ في ت: هو ـ

⁽⁶⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶⁶⁾ في ت : أثرا.

⁽⁶⁷⁾ غير سوجودة **في**: ت.

⁽⁶⁸⁾ البقرة: 177 .

⁽⁶⁹⁾ ني ت: تائقة . ---- .

⁽⁷⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷²⁾ نى ت: تطهرا.

⁽⁷³⁾ نَيَّ أَ: له .

⁽⁷⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷⁵⁾ غير موجود في: الله والت.

⁽⁷⁶⁾ في ت: فيماً.

ذكر علة مقادير الزكاة

[و](1) أما علة مقادير الزكاة، فمنها علل ظاهرة، ومنها خفية لطيفة، [ف](2) للا يدركها إلا عيون لاحظة إلى تدبير الله تعالى، وقلوب [طالعَت](3) الحكمة، [فاستنبطت](4) [من ينبوعها الأكبر من قبل أن تنقش](5) في الينابيع [التي هي فروع](6). فتلك علة عَجَزَتُ عن فهمها العامة، وإن شرحت لهم يُحيّروا [فيها](7)، ولم [نكن نشرح](8) لهم. فأما العلل الظاهرة، فمنها أن أفضل المال، وأعلاه مرتبة، هو الذهب، ثم الفضة، وهما أثمان الأشياء. فجعل في كل أربعين مثقالاً مثقال، وفي كل أربعين [درهما](9) درهم، وفي كل أربعين من الإبل واحد منها في [سن](10) ابنة لبُون، وفي كل أربعين مقدار له عند الله شأن. ألا ترى أنك تجد ذكر هذا المقدار في مواضع كثيرة. فمن ذلك أن طينة آدم [عليه السلام](11) كانت موضوعة أربعين سنة، حتى نفخ فيها الروح، ثم ذريته في الرحم نطفة [أربعون](11) يوما، ثم دم أربعيون يوما، ثم مضغة أربعون يوما، وبين النفختين في الصور الربعون](10): ﴿ووعدنا مسوسي ثلاثين ليلة الى قسوله: ﴿[أربعين](10) للله المالياً النها النبي على الأربعين سنة من مولده، وقال [تعالى](18): ﴿حتى إذا

. (10) في ت: سنة ،
(11) ني ت: وأحد.
(12) نيّ ت: أن.
(13) في ت: صلوات الله وسلامه عليه.
(14) في أ: أربعين .
(١٤) في ت: أربعين.
(16) ني أ: أربعون،
(17) الأعراف: 142.
(18) غير موجودة في: ت.

(1)غير موجودة في: ت.
(2) غير موجودة في: أ.
(3) في ت: طائعة.
(4) في ت: فانسطت.
(5) مطَّموسة في: أ.
(6) مطموسة في: ت.
(7) غير موجودة في: أ.
(8) في أ: يكدينشرَح،
(9) في الماء والتها: درهم.

بلغ أشده وبلغ أربعين سنة ﴾ (19)، و[منتهي] (20) شباب الإنسان [كماله] (21) في أربعين سنة، ثم يأخل في النقصان، والكبشُ الذي فُديَ به الذبيعُ رعى في الجنة أربعين سنة (22)، والفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بأربعين سنة، وفقراء الكفار يدخلون النار بعد الأغنياء بأربعين سنة (23) ؛ كذا جاءت [الروايات] (24) عن النبي عَلَى وعدَّةُ [النفساء] (25) [أربعون] (26) يوماً ، و[الدَّجَّالُ] (27) سلطانُه في الأرض [أربعون] (28) يوما (29)، وفتنة العجل أربعون يوما (30). فوجدنا ذكر الأربعين [مُطَّرداً](31) في الأمور، والعشرة كسمال [العدَّة](32). وقال: ﴿تلك عشرة كاملة (33)، الآنه إذا [جاوز العشرة] (34)، فراغا يرد الواحد إلى عَشرته. [ووجدنا](35) كل شيء [مُربَّعـــا](36)؛ فيهنو تمام. وماكنان مُثَلِّمًا؛ فيهنو منقوض. والأربعون: أربع مرات عشرة، فهو كمال في تمام، لأن العشرة كمال العدد، و[الأربعة](37) تمام التسربيع، وهذا ظاهر [بعسقله](38) العسامة، ولهذا [باطن](39) لطيف لا يعقله إلا أهله . فهذه مقادير زكاة الأموال . ثم جَعَلَ [لقليلها] (40) مقادير معلومة، فلم يَجُعَلُ فيما دون المائتين شيئاً، و[لا](ا⁽⁴⁾ فيماً دون [عشرين مثقالًا شيئاً، ولا فيما دون أربعين شاةً شيئاً، ولا فيما دون الثلاثين من البقر شيئاً، ولا فيما دون خمس من الإبل شيئاً. فإذا بلغت الفضة](42) مائتي درهم، فعندها وجبت

⁽¹⁹⁾ الأحقاف: 15.

⁽²⁰⁾ ئي ٿ: منها.

⁽²¹⁾ في ت: كهائته.

⁽²²⁾ ذكر ابن كثير أنه قد رواه الثوري عن عبد الله أبن عثمان بن خليم عن سعيد بن جبير عن أبن عياس (انظر: تسم*ن الأنبياء*: 1/142).

⁽²³⁾ في الحديث: 'يدخل فقراء أمتى الجنة قبل أغنياتها بأربعين حريفا * ؛ قال العراقي في تخريجه: "أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو، إلا أنه قبال: فقراء المهاجرين، والترميذي من حييث جيابر وأنس" (المغني: ا "كتاب الفقر والزهد" : 4/ 206).

⁽²⁴⁾ في ت: الرواية. (25) في أ: النفس.

⁽²⁶⁾ في ت: أربعين.

⁽²⁷⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁸⁾ في ت: أريمين.

⁽²⁹⁾ هذا جرزء من حديث طويل عن الدجال رواه مسلم وأصحاب الممنن الأربعة (انظر: داييل الغالمين: 4/ 642).

⁽³⁰⁾ هذا باعتبار ما ورد في الآية 42 من سورة الأعراف المذكورة قبل حين.

⁽³¹⁾ في ت: متطردا.

⁽³²⁾ ني ت : العدد .

⁽³³⁾ البقرة: 196.

⁽³⁴⁾ غير موجودة في: أ. (35) ني ت: فوجدنا.

⁽³⁶⁾ في الله والته: مربع.

⁽³⁷⁾ في أ: الأربع.

⁽³⁸⁾ نى ت: تفعله.

⁽³⁹⁾ ني ت: نظير. (40) ني أ: لقليها.

⁽⁴¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁴²⁾ غير موجودة في: ت.

الصدقة من كل أربعين درهما درهم. فإذا بلغ الذهب [عشرين](43) مثقالا، وجبت الصدقة فيها [كـــا⁽⁴⁴⁾ما وجبت في المائتين. وذلك [نصفُ مثقـال؛ وهو]⁽⁴⁵⁾ خمسُ [دراهم](46)، لأن الديناركان عندهم يومئذ بعشرة دراهم. فإذا بلغ [البقر](47) ثلاثين ، ففيها بقرةٌ . [وإذا] (48) بلغت الغنمُ أربعين ، ففيها شاةٌ . وإذا بلغت الإبلُ خمسا، ففيها شاةً. لأن [عشرين مثقالاً من](49) الذهب [يعادل](50) مائتي درهم، [لأن الدينارَ والمشقالَ عندهم عشرةُ دراهم](⁽⁵¹⁾. وأربعون شاةً تعادل سائتي درهم، كلُّ شاة بخمسة [دراهم] (52)، لأن فيها [جدياً] (53) و[حُمُلانا] (54)، وهي معدودة عليهم أني الحساب. وثلاثون بقرة تعادل مائتي درهم، لأن أكثرها عبجاجيل. وخمسٌ من الإبل تعادل مائتي درهم، لأن فيها [قلاَصُا] (55). وكَانت [الإبل] (66) المَسَانُّ يومنسل كل بعير بمائة درهم ؛ [القَلُوصُّ الآكَانُ بحرصت من ذلك على [مقداره](58) بعشرين [درهماً](59). [فتكون](60) خسسٌ من الإبل بفصلانها و[قلاصها](61)، تعادل مائتي درهم. ثم جمعل في [الماثتين](62) خمسة دراهم، و[في](63) عشرين مثقالاً نصف [مثقال](64)، و[هي](65) خمسة دراهم يومئل، فاستُويا في [الوجوب](66) فيهما وفي مقاديرهما، وفي أربعين شاةً شاةً، وقيمتُها [خمسة دراهم](67)، [وفي خمس من الإبل شاة، وقيمتها خمسة دراهم](68)، وفي ثلاثين من البقر تبيع. وكانت البقر في أرض [الميمن] (69) والشام، وليست بأرض الحجاز. وما أحسب أن تبيعاً من البقر إلا بهذا المقدار؛ أعنى: خمسة دراهم

(57) غير موجودة في: ت. (58) في أ: مقدار. (58) في ت: درهم. (60) في ت: درهم. (60) غير واضحة في: ت. (62) غير موجودة في: ت. (63) غير موجودة في: ت. (65) في ت: هو. (65) مطموسة في: أ. (66) مطموسة في: أ. (68) غير موجودة في: ت. (68)

(43) في ت: عشرون.
(44) غير موجودة في: ت.
(45) غير موجودة في: أ.
(46) في ت: الدراهم.
(47) غير موجودة في: أ.
(48) في ت: فإذا.
(49) غير موجودة في: أ.
(50) في ت: تعادل عشرين مثقالاً.
(51) غير موجودة في: ت.
(52) غير موجودة في: ت.
(53) غير موجودة في: أ.
(53) في ت: حدا.
(53) غير موجودة في: ت.
(55) غير موجودة في: ت.

ونحوها. فتلك عامة أموالهم، لأنها أرضُ الحَرث، ونَسْلُ البقر هناك. ألا ترى أن النبي عَلِي لله يجعل في [الخيل](70) صدقة، فلما فتُحَت الشام، وبجد عامَّة أموالهم الخيلَ، ففرض [على](71) كل فسرس [ديناراً](72)؟ إ(73) وإنمسا [يُوضَعُ](74) مقاديرُ هذه الأشيباء على هيئة أجناسها، وعلى قدر احتمالها [كذلك](⁷⁵⁾. وقد [أجملها](76) الله تعالى فقال: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم﴾، فوجدنا هذه الأصناف من الأموال؛ كلها راجعة مقاديرها إلى أن كلَّ شيء بلغت قيمتُه ماتتى درهم، [وفيه](٢٦٦ ما يبلغ قيمتُه خمسةَ دراهم، ففي مقدار المائتين ومقدار المؤدى منه؛ وهو خمسة دراهم، عامَّة هذه الأصناف، ثم [لا](78) يزال في كل خمس من الإبل شاةً حتى تبلغ خمساً وعشرين، وهي حمس مرات [خمس، فتكون](٢٥٥ قيمتُها ألفَ درهم. ففيها واحدة [منها](80) في سن ابنة مَخَاض، وكان مقدارُها [خمسةً وعشرين](81) [درهماً](82)، لأن المسنَّةُ من بنات [الأربع سنين](83)، وابنةُ مخاض ابنة [سنة](84). فهي على الربع من الجَلَاعَة، وكانت قيمة الجذعة يومئذ مائة درهم، وربع المائة [خمس أ(85) وعشرون درهماً. فكما كان في ألف درهم خمسة " وعشرون درهماً، فكذلك في [خمسة وعشرين](86) من الإبلُ واحدة منها [في هذه](87) السِّنِّ [التي](⁸⁸⁾ ذكّرناها. فيكون قد أخذنا منها ابنةَ مخاض قيمتُها خمسةٌ وعشرون[درهماً](⁸⁸⁾ من[خسمس](90) وعشرين من الإبل، وقيسمسها ألفُ

(70) ني أ: الجيل.

(71) في أ: عليها.

(72) في أ: دينار .

(73) من أقوال النبي عُلِثة في أنه لا زكاة في الخيل ما رواه الجماعة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على المسلم صدقة في عبده ولا فرسه، ومن أقواله الموجبة للزكاة فيها ما أخرجه الدارقطني والبيهقي من حديث جابر عنه عنه خللة: "في كل فرس سائمة دينار أو عسشرة دراهم، لكن الشوكاني يقرر أن هذا الحديث بما لا تقوم به حجة لتضعيف الدارقطني والبيهقي له (انظر: نيك الموطلة: 4/ 136 - 137).

(74) في ت: موضوع.

(75) ني ت: لذلك. ۖ

(76) في ت: أحملها.

⁽⁷⁷⁾ في أ: ففيه .

⁽⁷⁸⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁷⁹⁾ في ت: خمسة فبكون.

⁽⁸⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁸¹⁾ في أ: خمس وعشرون.

⁽⁸²⁾ في ت: درهم.

⁽⁸³⁾ في ت: السنتين.

⁽⁸⁴⁾ في ت: ثلاث سنين.

⁽⁸⁵⁾ فيّ ت: خيسة .

⁽⁸⁶⁾ في أ: خمس وعشرون.

⁽⁸⁷⁾ قي ت: من هذا .

⁽⁸⁸⁾ ني ت : الذي .

⁽⁸⁹⁾ في ت: درهم.

⁽⁹⁰⁾ في ت: خمسة .

[درهم](٥١). فابنة منخاض: ربع جَذَعَة، [أو](٥٤) ثُلُث [حقّة. فالحقة](٥٤) ابنة ثلاث، والجَذَعَةُ ابنةُ أربع، فهي رُبُّعُ الجَذَعَة وثُلُثُ حقَّة، والحَسقةُ ابنةُ ثلاث. وكمان عمر بنُ الخطاب رضى الله عنه أمر أن يعتد عليهم بالسَّخال و[الحملان](94)، [ولا يؤخل منهم في الصدقة العناقُ والجَذْعَاءُ، وقسال: ' ذلك عدلٌ بين السخال والحملان] (وفي البين) (وفي البين) (المعلن المعلن المعلن المعلن المعلن) والمعلن المعلن والجُنْعَةُ، وقال : 'ذلك [عدل العدل الحقاق] (199) والجدعان، و[الفُصْلان](100)، وبين السرباع، وَ[السَّديس](101). وأن يؤخذَ في البقر تَبيعٌ ومُسنَّةٌ، وذلك عدلٌ بين العَجَّاجيل، وآبينَ الثِّيران. [وإذاً](103) صارت الإبل ستا وثلاثين، فإغازادت عسراً، فأوجبوا فيها ابنة لبون؛ وابنة لبون: ابنة سنتين، لأن في العشرين من الإبل، كانت شاتان قيمتُها عشرةُ دراهم. فلما زادَت ها هنا عشراً، فيصارت ستة وثلاثين، زيد على ابنة مخاض مقدار عشرة دراهم. [فأوجبوا](104) ابنة لبون، [ومقدار قيمتها خمسة وثلاثون، لأنها ثلث السَّديس، والسديسُ قبيمتُها مائةُ درهم، لأنَ ابنةَ لَبُون ابنةُ سنتين. والسَّديسُ (105 ابنَةُ [ستً] (106)؛ وهي [على] (107) الثلث من تلك. [ثم] (108) لما صارت [ستةً] (109) وأربعين، أوجب وافيها حقَّة إلى ستين، لأن [في](١١٥) [الحقَّة](١١١) ابنة] [ثلاث](١١٤)، والسديس أبنة [سَتً](١١٦) فهي [على](١١٤) النصف من ذلك.

⁽⁹¹⁾ غير مرجودة في: ت.

⁽⁹²⁾ نی ت : و .

⁽⁹³⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁹⁴⁾ في ت: الجُملان.

⁽⁹⁵⁾ غيير مبوجبودة في: الله، وفي الته: العنالة مكان اعتاقه.

⁽⁹⁶⁾ ني ت: لأنا.

⁽⁹⁷⁾ رواه سالك في السرطاء كما أخرجه الشافعي وابن حزم، ورواه ابن أبي شبية مرفوعاً وهذا غريب منه، ورواه أيضاً أبو عبيد في الأسوال من طريق الأوزاعي عن سالم بن عبد الله المحاربي (انظر: نيل الموطار: 4).

⁽⁹⁸⁾ ني ت : عدلان .

⁽⁹⁹⁾ غير موجودة في : "ت" ، وفي "أ" : الحقاق والجواز .

⁽¹⁰⁰⁾ في أ: الفضلان. (101) في ت: السديسي.

⁽¹⁰²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁰³⁾ في تُ: فَإِذَا.

⁽¹⁰⁴⁾ نيّ ت: فأرجبوها.

⁽¹⁰⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁰⁶⁾ في ت: سته.

^(07!) غَيْرِ مُوجِودة في: أ.

⁽¹⁰⁸⁾ في ت: و. ٍ

⁽¹⁰⁹⁾ ئي ت: ستاً.

⁽l l0) غير موجودة في: ت.

⁽۱۱۱) مطموسة ني: أ.

⁽¹¹²⁾ في أَ: تَكُه . ۖ

⁽¹¹³⁾ نی ت : سته .

⁽¹¹⁴⁾ غير موجودة في: ت.

وكلما زاد [خمس] (115) من الإبل، وجملناهم ألزموه من سن الإبل مما بقى [بخمسة](116) دراهم، [فقال رسول الله عليه](أأنه): الفإذا كَثُرَت الإبلُ، ففي كلُّ خمسين حقةً، وفي كل أربعين ابنةً لبون ((118). [جَعَلَهُ بالخيار](((119))، الأنه يستوى في الحاصل. فالحقَّةُ على النصف [من السَّديس، فقيمتُها حمسون درهما على . النصف](120) من المائة. فإنما وجبت الحقةً في [خمسين](121) من الإبل إلى ستين. فكأنه [أوجب] (122) في كل خرسمس من الإبل [شاقاً] (123) قيمتُها [خمسةُ دراهم](124) على ما [ذكرنا](125). [وكيف ما صرف هذا، فسهو راجع إلى الأصليًا (126). ثم لما جاوز ستين إلى خمس وسبعين، صَيَّرَ فيها جَذَعَةً؛ وهي من [بنات]⁽¹²⁷⁾ أربع، وهي تُلُثّا السديس. [فكانت]⁽¹²⁸⁾ قيمتُها ثلثي المائة، وهي ستةٌ وستون. فإذا [حصَّله](129) لم يكن مسؤدّيا أكسشر من المقسدار الأول: في كل [خمس](130) من الإبل شماةً، الأن في خمسة وستين إلى خمسة وسبعين هذه الجَذَعَةُ، وقيمتُها حمسةٌ وستون ونحوها. فإذا حمسٌ وستون [ثلاثَ عشرةَ](١٦١) مرة خمسة ، وفي خمس [شاقً] (132)، وقيمتُها خمسة دراهم [وثلاثة عشرة مرة خمسةُ دراهم] (المعرفية المعرفية المعرفية والمعرفية المعرفية المعرف ابنتا لبون [كما جُعلَ في أربعين ابنةُ لبُون](136)، ثم في عشرين وماثة حقتان، كما كان في ستين حقة ، ثم أجمل [إذا](137) كَثْرَتْ ؛ فقيل : في كل حمسين حقة . فهذه مقادير [يُشبه](138) بعضها بعضاً، [فإن](139) زاد في المقدار، زاد في الفريضة التي

(126) غير موجودة في: ت.

(127) غير واضحة في: أ.

(128) في ت: وكانت.

(129) في ت: حصل. (120) : مدند

(130) في ت: خمسه. د ماد د

(131) في ت: ثلاثة عشر. (120) داران ماري

(132) في أ: شات. دودية

(133) غير موجودة ني: أ.

(134) ني ت: يكون.َ

(135) في أ:ستون.

(136) غَيْر موجودة في: ت.

(137) في ت: فإذًا.

(138) نی ت: تشبه.

(139) ئي ت: ئإذا.

(115) ئي ت: خمسة.

(116) في أ: يخمس.

(١١٦) غَيْر موجودة في: ت.

(118) جسسزه من حسستيث طويل رواه أبو داود والدارقطني والحاكم والبيهةي (انظر: سيس الفرطار: 4/130-131).

(119) غير موجودة في: ت.

(120) غير موجودة في: أ.

(121) غير وأضحة نيُّ: أ.

(122) في ت: أُرْجِبُهُ.

ري . (123) غير موجودة في: ت.

(124) مطموسة في: أ.

(125) مطموسة في: أ.

في سنها حتى يكون توفيراً لما يجب، وهو راجع إلى الأصل الذي ذكرنا بديا أنَّ في كلُّ خمس من الإبل شاةً قيمتُها خمسةُ دراهم، وأن الخَمْسَ من الإبل تعادلُ مائتي درهم. ثمَّ جعل في أربعين شاةً واحدةً منها، وهي خمسةُ دراهم، والأربعون تعادلُ مائتي درهم. فإذا صارت مائة [وإحدى وعشرين](١٤٥)، ففيها شاتان. فإذا كانت [أربعين](أ41) غير واحدة، لم يكن فسيسهسا شيء. كسمسا أن المائتين إذا نَقَصَتُ [خمسة] (142) دراهم، لم يكن فيها شيءً فإذا صارت مائتين، ففيها خمسة دراهم. فإذا صارت الغنمُ أربعين ، [فقيها] (143) شاةٌ [قيمتُها خمسةُ دراهم] (144). فإذا صارت مائةً وإحدى وعشرين، فإنما وقعت الصدقة في اثنين و (ثمانين أ (145) منها، لأن التسع والثلاثين كانت عفواً لم يكن فيها شيء. فتمانون شاة قيمتُها أربعُ مائة، كلُّ شاة [خمسةً](146) دراهم، فوجبت فيها شاتان قيمتُها عشرة دراهم، كما كان في الدراهم في أربع مسائة درهم عسشسرةُ [دراهم](147). [شم](148) لما صسارت مسائتين وواحدةً، وجبت فيها ثلاث منياه قيمتها خمسةً عشرَ درهماً، لأنه زاد في العدد بعد مائة وعشرين ثمانون. [فكان] (¹⁴⁹⁾ في الشسمسانين الأولى واحسدة وتسع و[ثلاثون](150) عفواً؛ أي لا صدقة فيها. ففي هذه الشمانين -والزيادة واحدة عليها- ثلاث شياه إلى ثلاثمائة، فكأنه صيَّر في كل ثمانين واحدة، ثم لما كَثْرَتْ، [صيراً (151) في كل مائة واحدةً. فهذه مقاديرُ مستويةٌ يُشْبهُ بعضُها بعضاً، وإنما أريد بذلك الامستحانُ، ليسبرُز صدقُ [إيمان العسد] (152)، وليُزكُّوا أمسوالهم، و[يتخلَّصُوا] (153) من الأدناس. [ففي] (154) هذه المقادير كفَّايةٌ. وإنما قُدّر في الأصل القليلُ، ثم إن كانت زيادةٌ قليلةٌ [أو](155) نقصانٌ قليلٌ في المقدار، فما زاد وكَثُرَ فهو جائز، لأن المرادَ منه بروزُ الصدق، وتزكيةُ الأموال، [فحرزوا](156)

(149) في ت: وكان.	
(150) نيّ ت: تلاثين.	
(151) مطموسة في: ت.	
(152) في أ: الإعاد للعبد.	
(153) ني أ: يتخلص.	
(154) في ت: نهي.	
(155) نيّ ا: ر. `	
(156) غَيْر واضحة في: أ.	

⁽¹⁴¹⁾ في أ: أربعون. (142) في ت: عشرة. (143) في ت: كان فيها. (144) غير موجودة في: أ.

(140) في أ: أحد وعشرون.

⁽¹⁴⁴⁾ عير موجوده في: ا (145) مطموسة في: أ.

⁽¹⁴⁶⁾ في أ: خمس. (147) مطموسة في: أ.

⁽¹⁴⁸⁾ غير موجودة في: ت.

الزيادة والنقصان في المقادير. وأصلُ الزكاة مأحوذ من أربعين مشقالاً [من النهب] (157) ومنها صار إلى الفضة، فَعَلَلَتُ أُربع مائة بأربعين مثقالاً، ومنها صار إلى هذه الأشياء التي وصفنا. وقد ذكرنا بشأن الأربعين أنه عدد كاملٌ في تمام، [ف] (158) اجتمع الكمالُ والتمامُ في مقدار الأربعين.

⁽¹⁵⁷⁾ غير موجودة في: ت.

ذكر علة العشر

وعلة العُشُر، فإن [الفتنة](1) فتنة النفس في الطعام أكثر، لأنه [غَذَاءً](2). وكذلك [كلَّ شيء](3) من الحبوب هو لاحق به ، وهو سيد الحبوب، وما لا غُنية عنه ، وهو أصل الغذاء . والعشرة كمال العدد ، [فَأُمر](4) أن يعطي من كل عشرة واحداً . فإذا [كانت ذات](5) مُؤنة وتعب، [ف](6) نصف العشر ، لأن ذلك التَّعب والمؤنة تُعْجزُه عن العشر ، و[يثقل](7) عليه الأمر حتى [يبرم](8) ، فَخُفَف عنه على قَدْر ذلك .

⁽⁵⁾ غير موجودة في: ١٩٠٠ وفي 'ت": ذا.

⁽⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷⁾ نى ت: تقل

⁽⁸⁾ غَير موجودة في: ت.

⁽۱) غير واضحة في: ت.

⁽²⁾ في ت : غنا.

⁽³⁾ ني ت: كلُّ.

⁽⁴⁾ في أ: وأمر .

[ذكر علة الخُمُس](1)

وأما علة الخمس، فإن الله سبحانه [وتعالى] (2) بعث الرسل لتبليغ الرسالة [والانتظار؛ أي انتظار الأنبياء] (3) ما يحكم الله تعالى من نفسه [في] (4) أمتهم، ولم يأمرهم بالقتال. وأمر نبينًا عَلَيْه بالقتال [بحكمه] (5) فيهم، فمن قبل منهم من الأم سعد، ومن أبى عُوجل [بالعسقسوبة] (6)، فقال تعالى: ﴿فكلا أخذنا بذنبه الأم سعد، ومن أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا ﴾ (8). فَذكر الأم الخالية، ولم يأذن لأحد في القتال حتى [بتعث] (9) الله محمداً على ، فأذن له في القتال، فقال على : «أنا [نبي الأم) الحرب والملحمة، أمرت أن أقال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، وألزمهم كلمة التقوى، وكانوا أحق بها [وأهلها] (11)، وفضلهم باليقين (12)، وروي عن رسول الله على مجاهدة أعداء الله، وفضل البقين فبفضل البقين قووا على مجاهدة أعداء الله، وفضلوا بالمحبة بذلوا أنفسهم قووا على مجاهدة أعداء الله، وفضلوا بالمحبة بذلوا أنفسهم

(۱) في ت: ذكر علة الخمس وعلته.

(2) غَيْر موجودة في: أ.

(3) مطموسة في: أً.

(4) مطموسة في: أ.

(5) غير موجودة في: أ. (6) في ت: بعقوبته.

(7) ئى ت: ئىنىم ھے. (7) ئى ت: ئىنىم ھے.

(8) العنكبوت: 40.

(9) في ت : أبعث .

(10) مطموسة في: أ. (11) شد تند ا

(١١) غير موجودة في: أ.

(12) متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر وابن عمر، لكن بدون زيادة ما في صدر الحديث: "أنا نبى الحرب والملحمة؟ وما في عجزه: "وألزمهم

كلمة التقوى . . . إلغ انظر : السفني : البساب الثاني من "كتاب العلم" : 1/29 . وما ورد في حمديث طويل في فستح مكة حين قبال سعد بن عبادة : هيا أبا سفيان : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الكعبة وأجاب رسول الله تؤلق : «كلفب سعد، ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة (انظر : "كتاب المغازي" من صعيع البخاوي، والحديث برقم : 3944).

(13) لم أقف على حديث بهذا اللفظ، ولكن نحوه حديث: المبيا أول هذه الأمة باليقين؛ أخرجه ابن أبي الدنيا من رواية ابن لهي عسة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (انظر: المعندي: الباب الشاني من "كساب ذكر الموت ومسا بعده": 482).

[اله](14) حَميّة على أعداء الله، وغَيْرة له، وكان جرى [لهم](15) في سابق علمه وقضائه في أللوح المحفوظ إحلال الغنيمة لهم من بين سائر الأم، كما جرى لهم فضلُ اليقين والمحبة. فلمَّا كان يومُ [بَدر](16)، أخذوا [فداءَ الأساري](17)، فعوتبوا على ذلك، كانهم [أخلوه](18) من قبل أن يُحلُّها لهم، فأحب اللهُ تعالى أن يقبلوها من طريق المنَّة، لا من طريق عَمَل [نفوسهم](19)، فعاتبهم، [فقال](20): ﴿لُولا كتاب من الله سبق (21) [الآية ؟ أي سبق] 227 في اللوح المحفوظ إحلالها لكم. ثم قال: ﴿ فَكُلُوا مَا غَنْمُتُم حَلَا لا طَيِباً ﴾ (23) ، فأحلُّها وطيُّبِها. وإنما أحلَّ لمَا سيق لهم من الحُظُوظ بفضل اليقين والمحبة، وإنما طابت لهم، لأنها كَسُبُ [التوحَيد والنُّصْرَةُ وقالوا]⁽²⁴⁾: نصرةُ التوحيد بالمنة، ونَصَرَهُمُ يومَ الحرب حتى قَتَلُوا [وغَنمُوا]⁽²⁵⁾. فأما بنو إسرائيلَ، فإنما أذنَ لهم في القتال من أجل أن الأرضَ المقدسة كانتَ لآبائهم، ورثوها عن إبراهيم الخليل صلوات الله عليه [وسلامه] (26)، فَعَلَبت عليها الجبابرة، [وأمروا] (27) بالقتال، ليستنقذوها [من] (28) أيديهم. وكذلك كلُّ نبي قَاتَل [في] (29) بني إَسرائيل بأمَّته، فإنما قاتل ليَدْفَعَ عن حَريه، أو ينُقذَ أسارى من أيديهم. وكانت الجبابرة وملوك الأرض يقصدون بيت المقدَّس، فأبيح لهم القتال. وكانوا يقاتلون على [الدُّفع](30) عن حريمهم، ولم يُبعثوا لقتالهم على قول: ﴿ لا إله إلا الله ، كما بُعثَ محمدٌ عَلَى . وكسانت غنائمهم تُجَازُ وتُجْمَعُ لنار [تجيء](31) من السماء، فتَأْكلها. وذلك [أنهم](⁽³²⁾ قاتلوا على الدفع والاستنقاذ، وهذه علاقة. وهذه الأمَّةُ أُمرَتُ بِالقِتَالَ لِإِقَامَةَ: ﴿ لَا إِلَهُ إِلَا اللَّهِ ﴾ ، وقال رسول الله عَلى: ﴿ إِنْ اللَّهُ بعثني رحمةً ، وَإِنَّا أَنَا رَحِمةٌ مَهِداةٌ " (33) ، ومعناه أن الله تعالى أهداني لهذه الأمة من بين الأمم ، فقال

(25) مطموسة في: ١٠	
(26) غير موجودة في : ت.	
(27) ني ت: فأمروا.	
(28) مطَّموسة في: أ.	
(29) ئى ت: منّ.	
(30) مطّموسة في: أ.	
(31) في أ: يجيء.	
(32) ئي ت: لأنهم،	
(33) . و او بصحفة: فكان النبي عَلَقَ يِناديهم: يا أيه	

⁽³³⁾ رواه بصيخة: «كان النبي تَلَكُ يَناديهم: يا أيها الناس إنما أنا رحسمة مسهداة» الداومي في مقدمة * سفدمة * سفدمة * سفدمة . 15.

⁽¹⁴⁾ ئى ت: لە،

⁽¹⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁷⁾ في ت: فدالأسرى،

⁽¹⁹⁾ ني ت: أنفسهم،

⁽²⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²¹⁾ الأنقال: 68.

⁽²²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²³⁾ الأنفال: 69.

⁽²⁴⁾ مطموسة في: أ.

الله تعالى أهداني لهذه الأمة من بين الأم، فقال عز وجل: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ (34). [وكانت] (35) الأم تُعاجَلُ بالعقوبة إذا لم تَقْبَلُ. وهذه الأمة فُضّلت باليقين، فَضَرَبت بالسيوف حتى أدخلت أعداء الله في دين [الله](36)، [فقال](37) الحسن البصري: ﴿ لا تُسْبُوا أهلَ بدر، فإن الناسَ أسلمُوا من خوف سيوفهم، وإن أهلَ بدر أسلموا من خوف الله [تعالى](38)». وكتب الله [تعالى](39) الجهاد على هذه الأمة، فقال تبارك اسمه: ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾(40)، وقال تعالى: ﴿إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم [بنيان] (41) مرصوص (42)، وقال تعالى: ﴿ هِل أَدلكم على تَجارة تنجيكم من عنَّابِ أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في [سبيل الله](43) (44) . وإنما جاهدوا بفضل أيقينهم الله](45) ، فجعل اللهُ [تعالى] (46) أموال أعدائه و[ذرياتهم] (47) ملكاً لهم، لأنهم جاهدوا في ذاته بلا علاقة حَميَّة لله ونُصرة [الكلمته](48) العليا، فطيَّب لهم الغنيمة، ثم جعل لنفسه فيها نصيباً، وَهُو الخمس. ثم أعْلَمَ العبادَ أن هذا الذي استُتُنيَ نصيباً لنفسه من أجل مَنْ هُو؟ فسقسال: ﴿ للهُ وَ [للرسول] (49) ولذي القسربي والبسسامي والمسساكين وابن السبيل (50)، لكى يُعُلم العباد خُصُوصيّة [رسول الله] (51) على و[قُربَاه] (52) ويتامى أمَّته ومساكينها من بين خَلْقه، وعَطْفَةُ عليهم. وجَعَلُ في العبد أربعة أشياء تقوم الأمورُ بهنَّ وهي: روح، وَذهن، وعقل، وعلم بالله [تعالى](53). لا [تقوم](54) هذه الأربعة إلا بالحياة من الحي القيوم. فهذه خمسة أشياء مُجَزَّاةٌ؛ فجزء الحياة الله، وأربعة [أجزاء](55) للعبد؛ وهي : روحه، وذهنه، وعقله، وعلمه بالله

(45) ني ت: يقينه ،	(34) الأنبياء: 107 .
(46) غير موجودة في: 1.	(35) في ت: فكانت.
(47) غير موجودة في: أ.	(36) غير موجودة في : ت.
(48) مطموسة في: أ.	(37) ني ت : وقال.
(49) في أ: ئرسوَّله،	(38) ني ت : سبحانه .
(50) الأَنْغَالَ: 41.	(39) غير موجودة في : ت.
(51) ئي ت: رسوله.	(40) الحيج: 78.
(52) ني ت: قربات.	(41) مطموسة ني: أ.
(53) غَيْر موجودة في: أ.	(42) الصف: 4.
(54) ني ت: يقوم . ً	(43) ني 1: سبيله .
(55) في ت: أخر .	(44) الصف: 11~10 .

تبارك وتعالى وهو: المعرفة، فقال: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن الله خمسه ﴾ (65) ، ثم أضاف نصيبه ألى رسوله، وذوي القربي، واليتامي، والمساكين، [ليُعلم] (67) العبساد آني إنما استستنيت هذا الجنزة من أجل هؤلاء، ليعلموا أنهم [مني] (88) على بال عظيم، والغنيمة كَسب التوحيد، يقاتلون بتوحيدهم مَن لَم يُوحَدُ حَميَّة وغَيْرة ونصرة [لكلمة الله] (69) تعالى. [فعلى] (60) هذا [أسساً أأس قتال الأعداء، وعليه مضى الصديقون والصادقون، وإن كان من العامة تخليط وميّل الى الغنيمة، فحسابهم على الله تعالى. [وهذا] (62) [دَخيل الأفض الأصل] (63) [الأصل] [63) [الأصل] [63).

(56) الأثقال، 41.

(57) ئى ت: يعلم،

(58) ئي ت: من.

(59) في ت: لكلمته.

(60) غير موجودة في: ت.

(61) في ت: سنن. (62) غير موجودة في: أ. (63) في أ: دخل. (64) في ت: عن. (65) في ت: شيء للأصل.

[ذكر](1) علة الحج

وأما علة الحج، فإن الله تعالى جعل للعباد معلماً [في أرضه] (2)، ولقلوبهم مظهراً يسيرون إليه [بقلوبهم] (3) و يسيرون] (4) نحوه. فالمظهر أناعرش، والمعلم: الكعبة. لما ارتفع بخاراً لماء فصار [سماءً (5)، ظهر فسوق الماء يساض كسالقبة، المحبة أن المرتفع بخاراً لماء فصار السماء الأنه معلمه أنه وهو موضع البيت، وفي مكلك [الأرض شرقاً وغرباً] (8) عبادة أن والم يُملك أو ذلك الموضع [أحداً] (10). فهو عتيقه ؛ أعتقه من أن [يملكه] (11) أحد سواه، فلذلك سمي البيت العتيق. ثم عنا العباد إلى أن يؤمنوا به قلباً، ويسلموا له نفساً فيما يأمرهم به، فأجابه الموسمة بنة ورحمت . ثم جعل لقلوبهم طريقاً إلى مظهره لينظروا بقلوبهم إلى عظمته وجلاله، [فيعظموه] [13] [به] (13)، ويُجلُّوا أمرة وشأنة ، وجعل لهم فجاجاً وسبّلاً إلى معلمه ، ليحبُّوا بيته ، ويحطُّوا به الأوزار والذنوب، [فيطوفوا] (14) حوله المن علم المن قصد [إلى الله والله المن علم الله قصد [إلى الله تبارك وتعالى على حد ذلك الهواء بنيانا يَعْرفُه الحَلُقُ. [فهوا أصراً معلم لمن قصد [إلى الله تبارك وتعالى السيان وتعالى الله تبارك وتعالى السيان وتعالى الله تبارك وتعالى السيان وتعالى الله تبارك وتعالى الله تبارك وتعالى السيان وتعالى الله تبارك وتعالى السيان وتعالى الله تبارك وتعالى الله تبارك وتعالى الله تبارك وتعالى

(١١) في ت : عِلْك .	(١) مطموسة في: أ.
(12) ني أ: فيعظمونه ،	(2) مطبوسة في: أ.
(13) غير موجودة لمي: أ.	(3) غير موجودة في: أ.
(14) ئي ت: ويطوفوا.	(4) ني أ: يشرون .
(15) غير موجودة في: أ.	(5) نی ت: سمباً.
(16) في أ: يلوذون،	(6) ئي أ: فجملت.
(17) ئي ت: وهو.	(7) غير موجودة في: أ.
(18) غير موجودة <i>في</i> : ت.	(8) نی ت: شرقها وغربها.
(19) غير موجودة في: أ.	(9) نيّ ت: لوغلك.
(20) في ت؛ مظهراً.	(10) فَي ت: أحد.

[قلبا] (21) . فيجاءت شيهوات النفس، فأظلمت [الصدور] (22)، فيحالت بين [عيني] (23) الفواد، وبين [عين] (24) السير إليه والنظر إلى جلاله. و[تشبثت] (25) النفس بهذا [الطَّلل، فحالت] (26) بينه وبين السير إليه ظلمةٌ. [ولا] (27) يتخلص من النفس إلا [من] (28) يجاهدها في الله حَقَّ جهاده، فوعد [المجاهدين] (29) الهداية إلى سبيله، فقال: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ (30). ففتح لهم السبيل [إليه]((31) بعدما أدى حق المجاهدة وصدَق الله [تعالى]((32) فيها، وقد بيَّنَّا شرح هذه المجاهدة في كتاب صفة القلوب رمنارلها. والذي ترك السير [إليه] (33) متأخرٌ عن [مظهره](3⁴⁾، [والذي ترك](35) السير إلى معلمه [منقطع ا⁽³⁶⁾ من [رحمته]⁽³⁷⁾. فدعا العباد إلى [إتيان](38) معلمه، ليُسلمُوا إليه أبدانَهم [بالعبودة](39) ، فيتخذَهم عبيداً، [ويغفر] (40) لهم، وينيلَهم الكرامَات، و[يُنْجح](11) لهم الحاجات. فأول مَنْ أَجابِهِ أَبُونَا آدمُ [صلوات الله عليه وسلامه](42)، [ثم](43) لما ذهب رَسمُ البيت زَمَّنَ الغرق، ابتعث اللهُ تعالى خليله عَد ، وأمره ببناء الرسم ليُعُلمَ العباد موضعه، و[أَمْرَهُ] (44) أن يُؤذِّن في الناس بالحج، [فسأجسابه] (45) بالتَّلْبَيَّةَ. فكل من أَسلَّمَ واستطاع إليه سبيلاً، [أوجب](46) عليه أن يأتية ويُظهرَ إسكَلامَه عند معلمه. والإسلام مو تسليم النفس إلى الله تعالى انقياداً وعبودة، ولذلك قيل: «حَجَّة الإسلام ، فإذا حَجَّ مرة بعد أخرى ، فإغا [يجدد] (47) في كل مرة تسليماً إلى الله تعلى ، لأنه كلما أذنب؛ دخل [الخلَل الخلل) (48) في تسليمه إليه. فالعاكفون والطائفون

(35) مطموسة في: أ. (21) في ت: قلنا. (36) في ت: ينقطع. (22) في ت : الصنر . (37) في ت: رحمته الله . (23) في ت : عين . (38) مطموسة في: أ. (24) غير موجودة في: أ. (39) في أ: للعبودة. (25) في ت: تشنيت. (40) ني ت: نيغفر، (26) في ت: القلب فجعلت. (41) في ت: ينج ، (27) في ت: قلا. (42) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. (28) ني ت : أن . (43) غير موجودة في: ت. (29) في أ: للمجاهدين. (44) ني ت: أمرً. (30) العنكبوت، 69. (45) في ت: فأجابوه. (31) غير موجودة في: ت. (46) ني ت: رجب، (32) غير موجودة في: ت. (47) ئى ت: تجدد. (33) غير موجودة في: ت. (34) في أ: منظره. (48) في ت : الخلد.

حول بيته [بدناً] (49) ، والعاكفون حول مظهره قلباً ، [والوالجون بيتَه نَدُباً] (50) ، والوالجون [مجالس] (51) مُلْكه قلباً. فَدَلَّ العبادَ على تجيديد الإسلام كلما أخلَقَ بالذنوب، وانتقضت عراه. وأمر خليله على بإظهار رسمه، ثم [أمره](52) أن يُؤذَّن في النَّاس [بالحج](⁽⁵³⁾، ثم جَرَتَ السُّنَّةُ. والسَّنَّةُ الصَّورَةُ : صَورَةُ الإِتَّيانَ واللَّوَذَانَ. فجعل من دونه [ميقاتاً](54) من كُل ناحية ، [إذا](55) [أتاه](56) لبَّاه، فإذًا لبَّاه صار [مُحرماً](57). وأمر أن يَخْرُجَ من [زينته](58)؛ وهو اللباس، لأنه قد قبال: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ (59) . فاللباس زينةُ [الإنسان] (60) ، مُخرجٌ من الزينة إلى ما لابد منه، وهو الإزارُ والرداءُ يستتر [بهما](61). فإن كان [حَرُّ أو والإلفُ إ (64 كل [أنشي] (65) من حُرَّة أو آمة ، لأن النساء سكَنُ الرجال وإلفُهم ؛ هكذا خُلقْنَ. فَالْمُر بأن يفسارق سكَّنَهُ و[الفَهُ](66) في المساشرة لينفسرد [إلى الله تعالى](67)، [فيبوحُدُ مَنْ خَلَقَهُ](68) و[تفرد كَبننه](69)، وأن يخسرج من [زينة](70) اللياس، ليكونَ بين يديه كهيئة العبد الأسير الذي لا يدرى ما يُعْمَلُ به، [و](71) يريد أن يتقدم إلى مولاه ليتخذَه عبداً. ألا ترى إلى قول رسول الله عليه: ﴿إِنَّ اللَّهُ اتَّخَذَّنَّي عبداً قبل أن يتخلني رسولاً «(٢٦٠)! والاتخاذُ هو الافتعالُ، مأخوذ من "الأخذا؟ أي [يَأْخُذُهُ] (73). فإذا أخذه أقبل عليه بالعطف وأسباب السعادة، ولبَّى من الميقات إجابةً لدعوته، ولا يؤدّى روحانياً إلا بحق، لأنه في تلبية مولاه، [قد دعاه](٢٩)

"(62) في أ: حرآ أو برآ. (63) غير موجودة في: أ. (63) في ت: آليفه والأليف. (65) في ت: من آلتي. (66) في ت: الميفه. (67) غير موجودة في: أ. (68) في أ: الذي توجد لخلقه. (69) في ت: ينفرد من يمينه. (70) في أ: زينته. (71) غير موجودة في: ت. (72) لم أقف عليه. (73) في أ: ياخذ.

(50) غير موجودة في: أ. (51) في ت: لمجالس. (52) في ت: أمر. (53) غير موجودة في: ت. (54) مطموسة في: أ. (55) غير موجودة في: ت. (55) في أ: أني. (55) غير موجودة في: ت.

(58) غير موجودة في: أ.

(49) ني ت: تدبا.

(59) الأعراف: 31. (60) في ت: الإنس،

(61) في أ: يها.

فأجابه حتى [تنتهي] (75) الدعوةُ منتهاها. فَسُميتُ هذه الحالُ منه: "إحراما"، لأنه [أحرم] (76) عن كُلِّ ظلم و[أذي] (77) بغير حَق، و[عن] (78) الزينة والأليف. فأمرَ أن ياتي مكانا خارجاً من الحرم تجاه البيت، فيقف به [متنصِّلاً] (79) معتذراً، يُسْلُمُ [بدنه] (80) إليه طاعةً وعبودةً، [معترفًا] (81) إليه بذلك في ذلك المكان، فسميت *عرفات * . فهو يقف موقف الاعتذار [مُستَأذناً] (82) له في إتيان مسعلمسه و[اللوذان](83) به، حتى إذا غَرَبَت الشمس، وجبَ الإذن، فأفاض. والإفاضة [سرعة](84) القلب و[إنصابه كفيض](85) الماء قاصداً لمعلمه. [فحبسته](86) مظالم العباد، لأنه اعتذر إلى الله [سبحانه و](87) تعالى في هذا المقام، [فَقَبَل](88) عُذره، وغفرله، وبقيت تبعات العباد، فمضى حتى بلّغ الشعر [الحرام](89)؛ وهو المزدلفة. وسميت "مردلفة" لأنه ازدلف إلى ربه زلفةً، والزُّلفَة: القطعةُ، أي [تقرَّب](90) إليه قطعة من المسافة التي كانت بينه وبين معلمه، و[معنى "المشعر "](91): شمعمور القلب بربه في هذا المكان الذي وقف به ثانيما إلى طلوع الفجر، فاعتذر وتضرَّع ورَفَعَ إليه فقرهُ وقلة [حيلته](92) في شأن التَّبعات، فغفرها له ؛ على أن يرضى عنه أهل التبعات. فتلك مغفرة "أعم من الأولى ، فمضى على إذنه بالأمس، وإنما حبسه تبعات العبادها هنا حتى احتاج إلى وقفة ثانية [بمعلمه](93) يوم النحر. فلما تخلص من الذنوب، ومن تبعات الناس، تخلص من الأدناس، وأسرع في إتيان [معلمه] (⁹⁴⁾. فلما أتى المضيق، وجد العدو [و] (⁹⁵⁾ قد سَدَّ عليه الطريق حسداً وغيرةً، فأمر أن يرميه [ليَخْسَأ](96). ففي كل حصاة يرمي ويكبّر يخسأ

> (75) ني ا : ينتهي . (86) ئى ت: ئىجىلە، (76) في ت: إحراماً. (87) غير موجودة في: أ. (88) ئى ت: ئقىل. (77) في ت: أدني. (89) غير موجودة في: أ. (78) ئى أ: عند. (90) ني ت: تبلغ. (79) ني ت: منتصلا. (91) مطموسة في: أ. (80) في ت: بيديه . (92) مطموسة في: أ. (81) ني ت: متعرفاً. (82) ني ت: مستأدباً. (93) غير موجودة في: أ. (83) ني أ: للودان . (94) غير موجودة في: ت. (84) ني ت: شرعة. (95) غير موجودة في: ت. (85) ني ت: السَّانة كومض. (96) في ت: لينخسا.

أرضاً أرضاً حتى يبلغ به سبعُ تكبيرات وسبع حصيات الأرضَ السابعةَ ؛ فلم يبق في الطريق إلى معلمه مآنعٌ، وإلى هذا الموضع كأن عنوعاً من معلمه مرة بالذنوب، ومرةً بالتبعات، ومرة بالعدُّو. فإلى هذا الموضع أمر بالتلبية. فلما رمي، قطع التلبية، لأنه لم يبق مانع. وها هنا كان رسول الله عَلَيْهُ يقطع التلبية في أول حصاة يرميها (97)، لأن العبد قد أذن له، وقد ذهبت العلل والموانع، فقيل له: «ضع [عنك](98) هذا [الشَّين] (99) [و] (100) السلرَّنَ والسدنس، وتسطسهَّرْ، و[خُذ] (101) السزيسنة؛ أي [اللباس](102)، و[اثن](103) معلم ربك، و[لذبه](104)، وَحجه». فيأخذ من واحداً». فكذلك لا يُستَحَبُّ أن يطوف بالبيت](106) زيادةً على أسبوع واحد. وذلك طواف الزيادة، و[الزيادة](107) الميل إلى الله [تعالى](108) وإلى معلمه. فقد تم حَجَّهُ، ثم أمرَ أن يأتي منى لحال الذِّكْر، فيقيم [بها](109) ثلاثاً، ويرمى الجمرات غيظاً للعدوّ. وإن وَجَدَ قُرْباناً فَقَربَهُ، كَان أفضلَ، وإن لم يجد فليس عليه شيءٌ، ومن ها هنا قبال علماء السلف رضي الله عنهم: ﴿إذا لم يقف بعرفات، فقد فَّاته الحبجُّه لأنه قد فاته الإذنُّ. وإذا وقف بعرفة، ولم يَطُفُ طواف الزيادة لم يَفُتُهُ الحبجُّ. ولو أتى البيت بعد سنين كثيرة، فطاف طواف الزيادة، أتمَّ حجه، وعليهُ بَدَّنَةٌ لتأخُّره ذلك. ومن طاف، فقد [أجزَّأتُه] (١١٥) حَجَّتُهُ.

> (102) في ت: إلياس. (103) في ت: أنت. (104) في ت: لديه. (105) في ت: وقبل. (106) غير موجودة في: أ. (107) في أ: الزيارة. (108) غير موجودة في: أ. (109) في ت: به.

(97) رواه التسرسذي في "كستاب الحيج" من سئته برقم 841 والنسسائي في "كستاب مناسك الحيج" من سئته برقم 3030، وابن ماجة في "كستاب المناسك" من سننه بسرقسم 3031، وأحمد في "كتاب مسند المكثرين من الصحابة" من سننه برقم 3765.

(98) في ت: عند. (99) في ت: المشعر. (100) غير موجودة في: ت.. (101) في ت: جدد.

ذكر علة الاستلام

[و](1) علة [استلام الحجر](2)، [فإن](3) الميشاق في الحَجَر، وذلك أن الله سبحانه، لما أخرج الذرية من ظهر آدم عليه السلام، بعث هذا الحجر من الفردوس _[فيما](4) روي في الخبر (5) فوضعه بينه وبين خلَّقه حتى [بايعوه](6) على العبودة، وأخذ عليهم الميثاق، ثم جعله في هذا الحجر. فَأُمرَ آبإتيانه] (7) ليُجَدد بيعتَهُ باستلامه بيده كما بايع يومئذ [أبوه] (8) [نوحٌ وذريتُه] (9).

(١) غير موجودة في: ت.

(2) في الماء والت، الاستلام الحجو.

(3) ئى ت; ئال.

(4) نی ت: عا.

(5) نحوه حديث: إن الحمجر باقوتة من بواقيت الجنقة أخرجه الترملي، وصححه النسائي من

حديث ابن عباس (انظر: المعنبية: الغصل الأول من "كتاب أسرار الحج": 1/288).

(6) نى ت: بېايعوه.

(7) في ت: بإبنائه.

(8) غير موجودة في: أ.

(9) في "إ" : روحاً وقرية، وفي "ت" : نوحًا.

ذكر علة الأضحية

[و](1) أما علة الأضحية ، فإنه لما [جنّى](2) العبد على نفسه وأذنب ، فكأنه وأحلًا (أحلًا)(3) القبل بنفسه ، فأمر بالفداء ، كما أمر الله تعالى خليله [عليه الصلاة والسلام](4) بذيح ابنه ، ثم فذاه بكبش ونجاه من القبل . وهذه ملّة خليل الله إبراهيم صلوات الله عليه [وسلامه](5) ، [منًا(6) بها [علينا](7) . فلما أذنب العبد ، استوجب النار ؛ وهو القتل الأعظم ؛ فأمر بفداء نفسه . [فلذلك](8) قال رسول الله عليه : «يغفر [الله](9) له ذنوبه [كلها](10) عند أول قطرة من [دم](11) أضحيته (12) عليه وإنما سميت أضحية لتضحية العبد [إلى ربه](13) ، لأنه إذا خرج من ذنوبه بالمغفرة ، فقد أضحى كالشمس إذا أضحى نورها . فهذا من العبد [فعلٌ لتضحية](14) ، أضحى قلبه بنوره . وروي عن رسول الله عليه أن جبريل [عليه](15) [السلام](16) أناه فقال : «لقد استبشر أهلُ السماء لذبحهم ، ولو علم الله [تعالى](15) أن دما أو ذبحا [أعظم وأفضل](18) من ذبح إبراهيم [الخليل](19) [عليه السلام](10) [لأعطاكه](12) (12) وإنما والموقع السرور في أهل السماء لما رأوا في أمة محمد عليه من عموم الرحمة والكرامة بذلك . وقال : «يا فاطمة قُومي إلى أضحيتك ، فاشهدي ذبحها ، فإنه يُغفَرُ والكرامة بذلك . وقال : «يا فاطمة قُومي إلى أضحيتك ، فاشهدي ذبحها ، فإنه يُغفَرُ والكرامة بذلك . وقال : «يا فاطمة قُومي إلى أضحيتك ، فاشهدي ذبحها ، فإنه يُغفَرُ والكرامة بذلك . وقال : «يا فاطمة قُومي إلى أضحيتك ، فاشهدي ذبحها ، فإنه يُغفَرُ

-	
(12) ئم أقف عليه ,	(١) غير موجودة في: ت.
(13) في ت: إليّ.	(2) غير موجودة في: ت.
(14) في ت: فكذا الأض	(3) ني ا: أحد.
(15) غير موجودة في: أ	(4) غَيْر موجودة في: أ.
(16) غير موجودة في: ا	(5) غير موجودة في: أ.
(١٦) غير موجودة في: أ	(6) في ش: مر، أُ
(18) ني أ: أفضل وأعظ	(7) نیّ ت : علیه .
(19) غير موجودة في : ٠	(8) نَى ت: نَذَلك.
(20) في ت: صلوات الا	(9) غَيْر موجودة ني: ت.
(21) في ت : لأعطاك ها	(10) غير موجودة في: ت.
(22) لم أقف عليه .	(11) غير موجودة في: ت.

لك [عند](23) أول قطرة [من دمها](24) [كلُّ] (25) ذنب عملته (26). فالمغفور له ينال القربة، فإذا قرب احتظى من النور، و[إذا](27) استنار قَلَبُهُ من [نور](28) القربة، [أضحى] (29) ذلك النور على النفس، فماتت الشهوات و[الشرور] من تلك النفس بما [يَحظى] (31) من نور القربة عليها، فقيل: «ضَحَّى الْعبد، وهذه أُضْحيته» لأن ذلك الذي نال، إنما حدث في تضحية العبد [ب](32) بروزه الضحى؛ أي [برز](33) ، أَضِحى نورُها، [برز وَظهر بضَحيَّة](34) ، يضحِّي قلبُه بنوره؛ أي [تُطَهِّرُ تَطْهِيراً](35) قلبه [بيروزه](36). وفي الحَديثُ: الضّحُ الشَّالثُ لن أحسرمت لّه ا؛ أي أبرزَ للشمس. [قال الله تعالى: ﴿وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى ﴾(38) معه؛ أي لا تتأذى بعر الشمس إ(39) من هذا الفعل الذي فعله . وقد [يُسمَّى] (40) الشيء باسم الشيء يُنْسُبُ إليه، كما سُمِّيت العقيقة؛ وهي الشَّعر الذي يولد الصبيُّ معه، [فَنُسَبَتُ ذَبِيحَتُهُ] (41) إلى ذلك [الشعر] (42)، [فقيل] (43): «عقيقة» لأنه يُحلق ويُذبَح عنه.

⁽²³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁴⁾ مطموسة في : أ.

⁽²⁵⁾ في أ: بكل.

⁽²⁶⁾ لم أنف عليه .

⁽²⁷⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁸⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁹⁾ في ت: أحضي.

⁽³⁰⁾ في ت: السرور.

⁽³¹⁾ في أ: يضحي.

⁽³²⁾ غير موجودة ني: ت.

⁽³³⁾ في ت: بروز.

⁽³⁴⁾ في أ: بروز ظهر تضحية. (35) في أ: يظاهر تظهر (36) في ت: ليروزه.

⁽³⁷⁾ في دأه: يضح، وفي دسه: أضح،

⁽³⁸⁾ طه: 119.

⁽³⁹⁾ غير موجودة في: أ. (40) في ت: سمي.

⁽⁴¹⁾ في ت: فشبهت ذبيحة.

⁽⁴²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁴³⁾ في ت: وقيل.

ذكر علة الربا

T
(1) في ت: په،
(2) غَيْر موجُودة في: أ.
(3) في ت : عن تراض منكم .
(4) في ت: مثقعة واحدة.
(5) النَّساء: 28.
(6) في ت: بالدرهم.
(7) مطَّموسة في: أ
(8) ني ت: لأنه.
(9) فَيْ بَتَ: فَسُّرِ بِهِ .
(10) رَّواه الجماعة وأحمد ومالك والذارمي .

ثمن. وهذا كله باطل؛ وهو ربا، لأن الربا: ما رَبّاً على صاحبه. وإذا [اختلف]⁽¹²⁾ النوعان، فكان قفيز من بر بقفيزين من شعير، كان فضلُ هذا الشعير بفضل جودة البر، فليس ها هنا [يساوي] (22) كالنوع الواحد، [بل] (23) هو تفاوت [فضل] (24)، هذا في الكيل [كفضل هذا في حُسنه](25). وهذا كله إذا كان يدا بيد، فأما إذا كان نسيئةً، فلا يجوز في نوع واحد إلا فَيما اختلف النوعان، لأن النسيئةَ إنما تقع على شيء [موصوف](26) بأجل. فلو باع أحدهما بالآخر بالأجل، صار كزيادة بزيادتين، فإذا كان الشيء عما يكال ويوزن من نوع واحد [أو](27) نوعين [مختلفين](⁽²⁸⁾ وليس بنسيئة، إلا أنهما تفرقا قبل التَّقابُض، فهو جائز إلا الدراهم والدنانير وتبر الذهب والفضة، [لأن هذه الأشياء أعيانهُا قائمةٌ، والبيع واقعٌ على تلك الأعيان، فلا يضرُّ تفريقُهما. والذهب والفضة](29) أثمان للأشياء، فلو تبايعا بهما لم يقَع على عينه، ألا ترى أنه [لو](30) باع ثوبا بدراهم [بعينها](11) ، كان له أن يعطيه غيرها ، ولو باعه [بشيء](32) من العُروض [لم يكن له أن يَعطيه بكيله أو وزنه غيره، لأنه وقع على عينه؟! وإذا باع شيئاً بذهب أو فضة لم يحتج إلى صفة، فإذا باع بشيء من العروض احتاج] (33) إلى الصفة [إلا أن يكون بعينه] (34) . و[إذا] (35) تبايعا الذَّهب بالذهب، والفضة بالفضة، ثم تفرقا، قبل [التقابض](36)، بطل البيع، لقوله على: «الذهب [بالذهب](37) ربا إلاً هَاء وهَاء، والفضة بالفضة ربا إلا هاء وهاء، وإن استنظرك حتى يلج بيته، فلا تُنظره، ولا يُباعُ منها غائبٌ بناجز الهذا، وهذا من أجل أنه لا يقع

(21) في ت: اختلفت.

(22) ني ت: تساري.

(23) غير موجودة في: تش.

(24) نى ت: يفضل.

(25) في ت: يقضل دال في جنسه.

(26) ئى ت: موقوف.

(27) في ت: و.

(28) ني ت: أو مختلفين.

(29) غير موجودة ني: أ.

(30) في ت: إذا.

(31) مطموسة في: أ. (32) نى ت: شىء.

(38) رواه البسخساري في "كستساب البسيسوع "من سحيحه، ومسلم في "كشاب المساقعة "من صحيصه، وأبو داود والترمذي والنسائي كلهم ني "كتاب البيوع" من سننسم، وابن مأجة في "كتاب التجبأرات" من سننه، وأحمد في "كتاب مسند العشرة المشرين بالجنة " من مستدد، وسالك في موطده والله أرمي في سنسه كلاهما في "كتاب البيوع".

(33) غير موجودة في: ت.

(34) غير موجودة في: ت.

(37) غير موجودة في: ت.

(35) في ت: إن.

(36) في ت: القبض،

على عينه، [ولو أنه](39) يعطيه غيره. [ألا ترى](40) أنه [لو باع ثوبا بعينه](41) بثوبين، وافترقا [على](42) غير تقابض، لم يَيْطلُ البيع، لأنه قد وقع على عينه. فلو أبيح لنا أن [نبيع](43) الشيء عا يكال و[يوزن](44) بمثليه من جنسه، أو [بمثليه](45) نسيئة، لكان الرجل إذا باع قفيزاً من بر بقفيزين من بر، لكان يرجع إليه قفيزه الذي أعطاه، وقفيزاً بلا عوض، فقد صار [أكلا] (46) لماله بالباطل، [فكذلك] (47) ما كيل وَوُزَنَ. فالواحد بمثله، والزيادة ربا. و[إذا](48) باع قفيزاً من برّ بقفيز من برّ بنسيئة، فلو َجاز هذا، لكان الثاني قد يُنْجزُ قفيزه، والأول يحتاج إلى تَربُّص [لمضي] (49) المدة، ثم يأخذ قفيزاً مثل ما أعطى. [فتلك](50) المنفعة التي شرطها الثاني [لنفسه] (أ⁽⁵¹⁾ في التأخير ربا، و[ليست] (⁽⁵²⁾ ها هنا تجارةً، لأن التجارة في اللغة: قما تَاجَرَاهُ وكان لهما فيه أجرة ، وكذلك القرض ؛ لو اقترضه وأجله ، [لكان](53) الأجلُ باطلاً لأنه يَرُدُّ عليه [مثله] (54)، ويقع الأجل لأحدهما، فقد شرط له نفع زيادة سوى رأس المال. وإذا أقرض ولم [يشترط] (55) أجلا، فهو جائز. وإنما الربا في هاذين الشيئين [أن] (56) بأخذ شيئاً ليعطيه مثله إلى أجل، فيكون الأجل يقوم [مقام الزيادة](57). و[أما](58) إذا [اخستلفت](59) أجناسه، فقد [أبيح له أن يبيع](60) قفيزاً من بربقفيزين من شعير. وهذه الآن تجارةٌ، لأن [الزيادة التي في الشعير] (61) كيلاً بالزيادة التي في البر ثَمَنًا. فتلك الزيادةُ بهذه [الزيادة] (62)، إذا كان يدا بيد. وإذا كان نسيئة صار ربا، لأنه صير [إحدى](63) [الزيادتين](64)

(53) في ت: كان.
(54) في ت: عظه.
(55) في أ: يشرط.
(56) غير موجودة في: ت.
(57) مطموسة في: أ.
(58) في ت: إنما.
(59) مطموسة في: ت.
(60) مطموسة في: أ.
(61) مطموسة في: أ.
(62) مطموسة في: أ.
(63) في أ: أحد.
(64) مطموسة في: أ.

(39) مطموسة في: أ.
(40) مطموسة في: أ.
(41) مطموسة في: أ.
(42) في ت: عن.
(43) في أ: بيع.
(44) مطموسة في: أ.
(45) في ت: بمثله.
(46) في ت: بمثله.
(47) في ت: كلا.
(48) في ت: يوخي.
(49) في ت: عضي.
(50) في ت: فللك.

(52) ئي ت : ليس .

[بالأخرى](65)، ولصاحب النسيئة فضل [الزيادة الأخرى](66) بالتأجيل، فصارت زيادتان بزيادة، فهذا في [كل] (67) مكيل وموزون. فأما فيما يباع عدداً، مثل: الجوز، والبيض، والبطيخ، فلا بأس أن يباع [الواحد](68) عبثله وزيادة، لأن المكيل والموزون [هما] (69) شيء مستو [لا تفاوت فيه] (70)، لتسوية مقدار الكيل والوزن]. [وإن تفاوت ذلك الشيُّءُ في نفسه، أو استوى مقدارُه، فقدضمَّهُ الكيل والوزن](71)، [فاستوى مقداره، فقدر على إعطاء المثل بالمثل، وما خرج من الكيل والوزن] $(72)^{(72)}$ ، [و] $(73)^{(73)}$ ما يباع [عدد فيه] $(74)^{(74)}$ تفاوت. فرب جوزة تعدل جوزتين، وبطيخة تعدل [بطيختين] (75). فالواحد بالاثنين جائز لما في هذا من الكبر بما في ذلك من العدد . وهذه تجارةٌ تحدثُ لكل واحد منهما منفعةٌ في زيادة هذا [وَفي زيادة](76) [كبره] (77)، وذاك في زيادة [عدده] (78). والذي [ضمة] (79) الكيل والوزن، فإنما هوَ مثَل بمثل؛ كيل بكيل؛ وزن بوزن، وما فضل لأحدهما من الكيل فهو ربا. وذلك [ب](80) أن يبيع بطيخة [باثنتين](81) نسيئة، لأن [الزيادة](82) من العدد بزيادة فضل [الأخرى](83) في نفسها، وزيادة أجل، فصار كما ذكرنا بدياً: زيادة بزيادتين. وإذا اختلف النوعان عما يباع عدداً، وهو أن يبيع بطبخة بعشرين بيضة نسيئة، فلا بأس بذلك، لأن النوعين والجنسين قد اختلفا وتفاوتا؛ فهو تجارة، وقد خرج من [اثنين](84) زيادة على الأخرى. وأما الحيوان، فالواحد بالاثنين يدا بيد جائز، وإن كان نسيئة لم يجز، لأنه لا [يُوقَف] (85) على حدّه بالصفة. وإن وصف، فلا يعرف [سمكه](86) ولا مقدار للمه، ولا يُدرى ما الذي يؤخذ به إذا [اختلف](87).

(77) في ت: كبيرة.
(78) في ت: عدد.
(79) في ت: عدد.
(79) غير موجودة في: أ.
(81) في ت: بالنين.
(82) غير موجودة في: ت.
(83) في ت: الآخر.
(84) في أ: أن نتين.
(85) في ت: يوافق.
(86) في أ: سمكه.
(87) مطموسة في: أ.

(76) غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁵⁾ في ت: للأخرى.
(66) في ت: زيادة أخرى.
(67) في ت: كيل.
(68) مطموسة في: ت.
(69) في أ: وهو.
(70) مطموسة في: أ.
(71) غير موجودة في: أ.
(72) غير موجودة في: أ.
(73) غير موجودة في: أ.
(74) مطموسة في: أ.

ذكر علة النهي عن بيع الطعام حتى يكال

وأما علة النهي عن بيع الطعام حتى يكال أو يقبض، فمن أجل أن الكيل يزداد وينقص. فربما كان ماثة قفيز، فإذا [أعاد]⁽¹⁾ الكيل مرة أخرى انتقص قفيز، وربما ازداد قفيز. [وقد]⁽²⁾ وسع الله تعالى ذلك، فقال عز وجل: ﴿وأوفوا الكيل إذا كلتم﴾⁽³⁾، ثم قال: ﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾⁽⁴⁾. فإذا اشترى مائة قفيز طعاما واكتاله، ثم أراد [أن يبيعه]⁽³⁾ كيلا ولم يكله، يريد أن يكتفي بالكيل الأول لم [يسعه]⁽⁶⁾ ذلك، لأنه [باع]⁽⁷⁾ مكيلا. فربما زاد في هذا الكيل، فتكون الزيادة غيرمبيعة.

(5) غير موجودة في: ت.

(6)مطمرسة في: أ. ً

(7) نی ت : تباع .

(١) في أ: عاد.

(2) فيَّ ت: فقد .

(3) الأسراء: 35.

(4) البقرة: 286.

ذكر [علة] (١) الميراث

و[أما]⁽²⁾ علة الميسرات، فإن الله [تعالى]⁽²⁾ جعل هذا المال [قرام المعاش للخلق]⁽⁴⁾، فإذا مات أحدهم خَلَقهُ في ذلك المال آخرُ. وكان أهل الجاهلية أهل عداوة وحرب، يُغَيرَ بعضُهم على بعض، [فكان]⁽²⁾ الميتُ إذا مات وَرَثَهُ الرجال دون النساء والصبيان. وإنما يرثه كبير العشيرة وحَامِتُهُمْ وَخَاصَتُهُمْ وَ يَقُول: "نحن [نحارب]⁽⁶⁾ و[نحن]⁽⁷⁾ [نعول]⁽⁸⁾، فما للسفهاء والمال؟». [فكان]⁽⁹⁾ يدفع المال إلى أكبير ولده، فإن لم يكن له ولد، فإلى أخيبه أو عمه أو كبير قومه عن [يقودهم]⁽¹⁰⁾ للحرب ويسودهم في أمرهم؛ يعولُهُمْ في معاشهم، حتى نزلت: والأقربون عما قل منه أو كثير نصيباً مفروضاً وللنساء نصيب عما ترك الوالمدان والأقربون وللنساء نصيب عما ترك الوالمدان والأقربون أكل صنف منهم قسمٌ: آية في شأن الأولاد والأبوين، وآية في شأن الزوجين، وآية في شأن الكلاَلَة، وآية في الإخوة والأخوات، وآية في أولي الأرحام (13). فهولاء أهلُ الفرائض الذين لهم ذكرٌ [في

⁽¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁾ غيرٌ موجودة في: ت.

⁽³⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁴⁾ في أ: أقواما لمُعاش الخلق.

⁽⁵⁾ في ت: وكان. ...

⁽⁶⁾ في ت: نحاربه.

⁽⁷⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽⁸⁾ في ت: نحول وتقول.

⁽⁹⁾ نَيْ بِت: وكان.

⁽¹⁰⁾ في ت: يقف لهم،

⁽¹¹⁾ النّساء: 7.

⁽¹²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹³⁾ هناك أحساديث عسدة في سسبب تزول آيات المواريث، كلها تصب في ألمعنى الذي ذكسره الحكيم الترمذي، لكن بألفاظ مختلفة، منها ما رواه أبو الشيخ وابن حبان في كتاب الفرافض من طريق الكلبي عن ابن عباس، ومنها ما أخرجه الأثمة الستة عن جابر بن عبد الله، ومنها ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم عن جابر، ومنها ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم السدي، وسن المناحدة المتام المعامل في عبد الملك بن محمد ابن حزم. (انظر التصوص المسوقة بهذه العلوق في كتاب الباله المنتسول في السباله النوراء في كتاب الباله المنتسول في السباله النوراء للإمام المسوطى: 178-182).

الكتاب](١٤)، ونصيب مفروض . فإذا مات أحدُهم وترك مالاً قَسَمَ بين المذكورين في التنزيل على ما فرض الله تعالى، وما بقي [بعد دُفّع] (15) السهام عاد إلى الأصل الذي كان، فيُعطي من كان يُعطى قبل نزول الفرائض، وَهُو أَقْرَبُهُمْ إِلَى الميت رَحمًا، وأن يكون [ذكراً] (16)، و[أن] (17) يكون من قبَل [الأب، لأنه] (18) حَاميَّتُه وأَهـلُ [بيته ونسبُه، وهم] (19) الذين كانوا يلون الأمر كني الجاهلية، [فلما نزلتَ المواريثُ بسهامهم، أعطي أهل المواريث سهامهم، وما بقي عاد إلى الأصل إ(20)، [وأعطي](21) بالعُصوبة. [وإنما قيل: عُصُوبة](22) لأنه من قبل الأب، ولا أيكون عُصوبة] (23) من قبل الأمّ، لأنّ آلولد قد اشترك فيه الأبوان. فما كان من عَظم [أو](24) عرقٌ وعصب، فهو من ماء الأب، مما كان من لحم [أو](25) جلد[أو](26) شعر، فهو من ماء الأم. [فالعظم والعصب] (27) وا العروق (28 هو أصَلُ الجَسَد، والدمُ واللحمُ والجلَّدُ ينقصُ ويزدادُ. وعن زيدبن أسد رحب الله قال: اجاء يهودي إلى رسول الله على [يسأل](29) عن الولد؛ ما [المُعُمَّ الله على الرجل؟ وما [ماء] (31) هو من المرة؟ فقال: ما كان من عظم أو عصب أو عرق فهو من الرجل، وما كان من شعر أو لحم [أو دم] (32) أو جلد فهو من المرأة (33)، وعن ابن مسعو [رضى الله عنه](34) عن رسول الله على بمثله ، وهذا سبيل العَصبَة ؛ [النظر](35) إلى ما بقي بعد رفع السهام المفروضة ، لكل ذي فرض فريضته . فيُعطى السقية

⁽²⁸⁾ في ت: العرق.

⁽²⁹⁾ في ت: فسألً.

⁽³⁰⁾ غَير موجودة في: ت.

⁽³¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³³⁾ لم أقف عليه، ولكن يقرب معناه من جزء من حديث طويل عن يهودي جاء يسأل رسول الله ألله عن الولد، فأجابه رسول الله: اماء الرجل أبيض وماء الرأة أصفر، فإذا اجتمعا فَعَلاَ مني الرجل مني الراة أذكراً بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنتا بإذن الله، فقال البهودي: القد صدقت وإنك لنبي، رواه مسلم في "كتاب الحيض" من صحيحه برقم 473.

⁽³⁴⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁵⁾ في ت: التمسر ،

⁽¹⁴⁾ مطموسة في: أ.

⁽¹⁵⁾ ئى ت: بعنّد نفى .

⁽¹⁶⁾ في "أ": ذاكراً، وانضافت في "أ" العسارة التالية: "كما نزلت المواريث سهامهم أعطى أهل المواريث سهامهم وما بقى عاد إلى الأصل".

⁽¹⁷⁾ ني أ: ئن.

⁽¹⁸⁾ فيّ أ: إجَّلالته حاميته.

⁽¹⁹⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁰⁾ غير موجودة **ني:** أ. (23) : مراأه ا

⁽²¹⁾ في ت : فأعطي . (22) مطموسة في : أ .

ردع) في أ: تكون عصبة.

^(2.1) في ۱. نخون ط (2.4) خاند د

⁽²⁴⁾ في ت: و. (25) في ت: و.

⁽²⁶⁾ في ت: و.

⁽²⁷⁾ غير موجودة في: ت.

[أقربهم] (36) رحمًا من قبل الأب. فالمواريث بين أهلها على حقوق الفرابة بالإيمان بالله اتصلوا، ثم اشتبكت أرحامهم. فكل واحد إنما يأخذ [بحقه] (37) وصلته بالله، ثم [بوصله] (38) رحمه. فإذا كان أحدُهما كافراً، فقد قطع [الكفر بين] (39) الفريقين قطعاً لااتصال له، لأن أهل علماوة الله قطعهم الله [بكفرهم] (40)، فبطلت حظوظهم منه. [وأهل ولاية الله اتصلوا به، فبقوا معه أبدا، ووفرت حظوظهم منه أزاء مات أحدهما، فليس للآخر [في ماله] (42) حق ، لأنه [أبعد] (43) من الأجنيين] (44) من كل أجنيين المنها أجنييا المات كم يَرفه . فهذا أجني احيث المنها المن

(42) في ت : فيما له . (43) في ت : أنفذ .

(44) في أ: الأجنبين.

(45) غير موجودة في: ت.

(46) في ت: شرا.

(36) في ت: أقرب لهم.

(37) ني ټ: بحق.

(38) في ت: يوصله.

(39) في ت: والكفر من.

(40) غير موجودة ني : ت.

(41) غير موجودة في: ت.

ذكر علة القاتل أنه لا يرث

و[أما](1) علة القاتل أنه لا يرث، فمن أجل أنه كان يرث بالرحم، فإذا أزّهق نفسه بالقتل، فقد قطع رحمه بغاية القطع، وأبطل تلك الحقوق، وَإنما جعل الله أتعالى](2) المواريث بين أهلها، [لا تصالهم](3) به، وتمسكهم بالعروة الوثقى، وأعطاهم الحظوظ على قدر قراباتهم منه، والنفع والحرمة التي وضعها بينهم بحكمته ومحمود تدبيره، ألا ترى أنه على خطبهم في حجة الوداع، فقال: "إن الله تعالى أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث،(4)?! [يعلمك](5) في قوله هذا أنه قدر للمستوجين الحقوق [من](6) ماله مقادير معلومة، لكل منهم ما [يستحق](7) بقرابته [بحكمته](8)، من حيث خفي على العباد تلك الحكمة، إلا من [آتاه](9) الله](10) عز وجل: ﴿ يُؤتِي الحكمة من أهل ولايته، [فقد](11) قال [الله](21) عز وجل: ﴿ يُؤتِي

⁽١) غير موجودة في: ت.

⁽²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁾ في أ: التصالها.

 ⁽⁴⁾ رواه أصبحاب السنن إلا أبا داود، وصبحبحه
 الترمذي، كنما أخرجه الدارقطني والبيهقي
 (انظر: نيك الأرطار: 6/ 39- 40).

⁽⁵⁾ ئى ت: يعلمك.

⁽⁶⁾ في ت: في،

⁽⁷⁾ في أ: يلتنحق (8) في ت: خكمة.

⁽⁹⁾ ئى ت: أىدە. (9) ئى ت: أىدە.

⁽¹⁰⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹¹⁾ ني ت: رقد.

⁽¹²⁾ غير موجودة في: أ.

⁽¹³⁾ اليقرة: 269.

ذكر علة الأنبياء [صلوات الله وسلامه عليهم](1) أنهم لا يرثون

[و] (2) أما علة الأنبياء [صلوات الله وسلامه عليهم] (3) أنهم لا ميراث منهم، وقوله [(3) أنه (4) الأنبياء لا نُورَث، ما تركناه صدقة (6) ؛ عن رسول الله (4) إلا أيورث نبي ما تركناه الركناه صدقة (8) أو] (9) من أجل أن الأنبياء خُزّانُ الله تعالى في أرضه، والخازنُ لا يملك إلا قوتاً، وسائر الخلق مرتزقون. فإن أعطي الرزق فقد ملكة ، [فهو] (10) يَصرفه كيف [شاء] (11) على سبيل الشريعة، والخازنُ [يمسكه أللكه على نوائب حقوقه، والمرتزق يمسكه لنفسه على نوائب أموره. فإذا قبض الخازنُ لم يرثه وركته ، وإذا قبض المرتزق ورثه ورثته ، لأن المرتزق أموره ورثته ، لأن المرتزق إلى المرتزة على نوائب المناء ، فلا يقومون مقامة ، إلا أن يكون الذي يخلفه نبي ، فهو أمينُ الله [تعالى] من بعده ، [و] (17) قد قام [مقام] (18) الأمين الذي مضى ، فهو أمينُ الله [تعالى] من بعده ، [و] (17) قد قام [مقام] (18) الأمين الذي مضى ، فهو الذي يرثه، وذلك من بعده ، [و] (17) قد قام [مقام] (18) الأمين الذي مضى ، فهو الذي يرثه، وذلك من بعده ، [و] (17) قد قام [مقام] (18) الأمين الذي مضى ، فهو الذي يرثه، وذلك من بعده ، [و] (19) : ﴿ ووورث سليمان داوود و[قال] (19) يا أيها الناس علمنا قوله [تبارك وتعالى] (19) : ﴿ ووورث سليمان داوود و[قال] (19) يا أيها الناس علمنا

	
(10) غير موجودة في: ت.	(1) غير موجودة في: أ·
(11) في ت: يشاء.	(2) غير موجودة في: ت ،
(12) ئي اً: غسكها.	(3) غير موجودة في: أ.
(13) في أ: الناقع.	(4) غَيْرُ مُوْجُوْدَة فَي: أ.
(14) في أ: ليجزّيه،	(5) في نَّتَ: مُعاشر .
(15) ني أ: الحق.	(6) رُوًّا، أحمد في "كتاب باقي مسئد المكثرين" من
(16) غير موجودة في: أ.	ىسنىم برقم 9593.
(17) غير موجودة في: أ.	(7) في ت: تُورْثُ شيء ما تركنا.
(18) غير موجودة في: ت.	(8) روًّاه أحمدٌ في *كُتَّاب باقي مسند الأنصار " من
(19) غير موجودة في: أ.	ىستىم برقم 25059.
(20) ني ت: قال عز رجل	(9)غسا موجودة في: ت.

منطق الطيسر وأوتينا من كل شيء ﴾ (21). [فورثه] (22) النيوة والخزانة والملك والسلطان والنَّعَم، وزيد [علم أُ(23) منطق الطير، [و](24) تسخير الريح والشياطين. ورُوي عن رَسُول الله عَلَى أنه قالَ: "إنما أنا خازن، وإنما يعطى الله من [شاء](25) (26) . وتأسيس أمر النبوة على خلاف [أمر](27) العامة ، وإنما [فَضَلُوا] (28) الْحَلْقَ بالمعرفة بالله والعلم به ؛ وهو: [النُّبوة] (29) والانتباهُ لعظمته وجلاله. ولما عجزت العامةُ عن درك ذلك [بقلوبها](30)، وحُجبوا عن ذلك، [أسس](31) أمرهم على العبيادة من أداء الفرائض، واجتناب المحارم، وانتظار الثواب والجزاء غدا. والأنبياء والأولياء أسس أمرهم [على](32) [العبودة](33) من بذل جهد [النفوس](34)، ورفض الهوى، والانقياد [لحكمه](35)، والتذلل لتدبيره ومشيئته، وانتظار اللقاء غدا، والوصول إليه في دار الزيادة. [و](36) قد انكشف لهم الغطاء [عن](37) ملك الله تعالى ، على قدر ما علم الله تعالى من احتمال قلوبهم وعقولهم لذلك، فصارت الأمور لهم معايَّنةً، فهم أهل اليقين. [ويلغنا](38) عن النبي عَلَي أنه قال: ١ [ثنتا عشرة](39) خصلةً من خصال الأنبياء: كانوا من خوف الفقر أمنين، ومن الخلق أيسين، و[عداواتهم](740 مع الشيساطين، وعلى الخلق مشفقين، و[الأذى الخلق](41) محتملين، وفي النفقة مُوسِّعينَ، وفي موضع الحق متواضعين، و[بأمر] (42) الله [مشتغلين] (43)، وفي مسوضّع العسداوة لا يدعُون

⁽²¹⁾ النمل: 16 .

⁽²²⁾ ني ت: نورث.

⁽²³⁾ في ت: على.

⁽²⁴⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁶⁾ رواه مسلم في "كشاب الزكاة" من سعيد، برقم 1719، وأحسمند في اكتشاب مستد الشاميين من سنت برقم 16305 ورقسم .16313

⁽²⁷⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁸⁾ في ت: أتصلوا.

⁽²⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁰⁾ في ت: ثقلوا بها.

⁽³¹⁾ في ت: أسيس.

⁽³²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³³⁾ في "ت: العسسادة، ثم ورد بعسدها التكرار التألى: "من أداء الفرائض، واجتناب المحارم، وانتظار الثواب والجراء غداء والأنبياء والأولباء أسس أمرهم على العبرة" .

⁽³⁴⁾ في ت: النفس،

⁽³⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁶⁾ غير موجودة في: أ.

⁽³⁷⁾ نی ت: علی.

⁽³⁸⁾ غير واضحة في: أ.

⁽³⁹⁾ في أ: اثنا عشر.

⁽⁴⁰⁾ ئى ت: عدارتهم،

⁽⁴¹⁾ في ت: لأداء الحُق. (42) نى ت: بأمور.

⁽⁴³⁾ في ت: مشغولين.

النصيحة، والفقر رأس ما لهم، وفيما قلَّ أو كثر أحوالُهم واحدة، وعلى الوضوء دائمين» (44)، وعن [أبي عتبة] (45) قال: «ألا أخبركم بخصال كان عليها إخوانكم؟ أولها: لقاءُ الله [كان] (46) أحبَّ إليهم من الشُّهٰد، [و] (47) الثانية: [لم] (48) يكونوا يخافون عدواً قلُّوا أو كشروا، [و] (49) الشالشة: لم يكونوا يتخافون عُوزاً [من] (50) الدنيا، كانوا بالله واثقين بأن يرزقهم، [و](٥١) الرابعة: لو نزل بهم الطاعون لم يبرحوا حتى يقضي اللهُ تعالى فيهم ما قضي». فأهل النبوة والولاية واليقين، إنما يعاملون الله [تعالى] (52) عمثل هذا الصدق في بذل نفسوسهم الله تعالى عبودةً ، والآخرون يَخفضون رؤوسهم ركوعاً وسجوداً، و[يجيعون](53) بطونَهم. فإذا جاءت مثلُ هَذَه الحقائق، فَهُمَ [فَهُمَ نُفُرَان] (54) عبيدٌ أَبَّاقٌ أرغبُ الحُلَقُ في هذا الحُطام الفاني، و[أشح أُ(55) الناس على الرئاسة [و](56) حبّ التعظيم و[المدح](57)، وأكثرُ الناس إعجاباً بمحاسنهم، وأعظم الناس في [أنفسهم تيهاً](58) وتكبرا. فهذه الطبقة لا تقدّر على تناول الدنيا على الأمانة، [فتكون](59) له خزانة، إنما [أخذوها](60) على شهوة النفس وحلاوة قضاء الأماني، فتصير خاثنة، لأنه متى استرجعت منهم [لحُبًّ]؟ أ(٥١)، ومساكسبت في [ردِّها] (٥٤) حتى [تُقهر فتؤخذ](63)؟!. ومتى رأيت عارية يُعدّها المستعير لنفسه ويتخذها لنفسه في ذلك الشيء وطناً، فإذا استردت [منه](64) [يتأبُّ على] (65) ذلك؟! [والمتأبّي](66) لرد العواري؛ حتى يقهر فيؤخذ منه؛ خائن. وأهل اليقين قبلوها من ربهم، ليكونوا لها خُزَّانا على نوائب [الحق بالأنبياء](67)، والأولياء هم عبيدً الخدمة، وسائر الخلق من

(57) في ت: الملحة.
(58) في ت: الملحة.
(59) في ت: نفوسهم نهيا.
(59) في ت: يأخذونها.
(60) في ت: يأخذونها.
(61) غير واضحة في: أ.
(62) في أ: درها.
(63) في ت: تظهر فتوجد.
(64) في ت: منهم.
(65) في "ت" : إتيان، وفي "أ" بدون الحرف: الحيا.
(66) غير واضحة في: ت.

(44) لم أقف عليه.

(45) ني ت: ابي عقبة.

⁽⁴⁶⁾ غير موجودة في: أ. (47) غير موجودة في: أ. (48) في ت: فلم. (49) غير موجودة في: أ. (50) في ت: في.

⁽⁵¹⁾ غير موجودة في: أ. (52) غير موجودة في: أ. (53) في ت: يجوّعون.

 ⁽⁵⁴⁾ غير موجودة في: أ.
 (55) غير وأضحة في: أ.

⁽⁵⁶⁾ غَيْرَ مُوجودة فِّي: أ.

بعدهم عبيد الغَلَّة ؛ أي الوظيفة ، وظَّف عليه أن يعمل ، [فبرز علمه](68). ولو أن رجلاً له عبدان: [أحدهما](69) للخدمة، ينتظر [متى](70) يؤمر فيعمل، لا يُؤثرُ أمراً على أمر بهواه، إنما هو مراقب لمولاه، ولما [يشير إليه](71)، فهو عيال مولاه، يُجري عليه وعلى عياله الرزق من [خزائنه](٢٥). و[الآخر للغلة](٢٦٦)، قد وظَّف عليه خراجاً معلوماً في كل شهر يؤديه إلى مولاه، ثم [يعول](⁷⁴⁾ نفسه وعياله من الفضل الذي في يده، فَمُونَةُ ذلك كلّه [عليه، وإنما] (75) يؤدي إلى مولاه ما وظف عليه شهراً شهراً، وما فَضلَ فهو له، فإذا مات ورثه أقرباؤه وأرحامه. والأول لم علك شيئاً، وإنما يأخذ ما أعطاه مولاه، فهو وعياله في عيالة مولاه؛ [هو](76) يجري عليهم. [والأنبياء](77) صلوات الله [وسلامه](78) عليهم والأولياء هكذا صفتهم، [فإن] (79) جاعوا [أو عَرَوا) (80)، أوجاع عيالُهم، فإنهم [يراقبون] (81) في ذلك تدبير ربهم الذي هو نصب أعينهم. والآخرون يؤمرون بالسعي على أنفسهم و[عيالهم](82)، فإن لم يعطوا، أخذهم الحاكم على ذلك بحكم الكتاب. والأنبياء صلوات الله [وسلامه](83) عليهم، استحكموا هذه الخطة. فلما فارقوا الدنيا، [و](84) تركوا الأمانة موضعها صَدَقَةً، وصاروا إلى ربهم، ومَن دونهم لم يَبلُغُوا [هذه](85) الدرجة. فلما ماتوا، خلفهم في ذلك ورثتهم. فإن قال قائل: «فكيف [رَدَّت] (86) أزواجُ النبي عَلَى الحُبَرَ حتى صارت بعدهن مبيعة؟ عال: إن الحُجَر كانت مساكن لأزواجه [ملكا](87)، وكان السكن [من](88) النفقة، [فأسكنهن](89) ملكا، كما [ملَّكهُنَّ البقعة](90)، فكانت حُجْرَةٌ كلِّ امرأة معلومة مسكونة، [ولأن

(80) في أ: أوعدوا.

(81) فَي ت: يواقبوا.

(82) في ' أ ' : عيــالا بهم، وفي ' ت ' : ' لأنهم '

بعد عبارة "عيالهم".

(83) غير موجودة في: أ.

(84) غير موجودة في: ت.

(85) مطَّمُوسَة فَي: أَ.

(86) مطموسة في: أ.

,00 منيو سوي ،٠٠٠ (87) غير موجودة في: ت.

(88) نى ت : ني.

(89) في ت: فأمسكتها.

(90) في ت: ملكت النفقة.

(68) ني ت: نيرد عليه.

(69) في أ: أخذهما.

(70) في أ: ما . (175) م

(71) في ٿ: يسير .

(72) في ت: خزانته.

(73) في ت: الأجر للملة.

(74) ني ت: يعقل.

(75) في ت: على غلبة فإنما.

(76) غير موجودة في: ت. -----

(77) في ت: فالأنبياء.

(78) غير موجودة في: أ.

(79) في أ: وإن.

الرأة المطلقة المتوفى عنها زوجُها؛ لها السكنى ما لم تَنْقُضُ عَدَّتَها. وقد وقَّتَ العدة المتوفى عنها زوجها مدة : ﴿ يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر و عشراً ﴾ (91) . فأما أزواج رسول الله عَلِي ، فوقَّتَ لهن الموتَ : ﴿ ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ﴾ (92) ، فكأنهن في العدة ما عشن ، فكانت لهن ، والله أعلم] (93) .

(93) غير موجودة في: ت.

(91) البقرة: 234.

(92) الأحزاب: 53.

ذكر علة مقادير المواريث المذكورة في القرآن [العظيم](1)

أما علة هذه المقادير [التي] (2) نطق بها الكتابُ [العزيز] (3) في شأن المواريث، وخليق] (4) أن يكون كما نَصفهُ. فأما الأولاد: ﴿فللذكر مثل حظ الأنشين﴾ (6) لأنه له مثل عقليهما، و[شهادته أقلها النصف، لأنه لو كان واحداً؛ وكان ذكراً؛ كان مثل حَظّيهما. وإذا كانت واحدةٌ فلها النصف، لأنه لو كان واحداً؛ وكان ذكراً؛ كان الها حظيماً فإذا كانت أنثى، فلها [نصف] (8) ذلك الواحد. وإذا كانتا اثنتين، فلهما الثلثان، [كأنه جعل الثلثين من الإناث يقومان مقام ولد واحد من الذكور، ولو كان ابن ، لكان يكون له الثلثان إذا كانت معه أنشى. فلما كانتا اثنتين أعظيتا الثلثان] (9) مثل حظ واحد من الذكور. فلما [زادتا على] (10) اثنتين، اشتركن في هذا الحظ الواحد وإن كثر عددهم أن الذكور. فلما [زادتا على] (11)؛ وإن كثر [عددهم] (21) وكان لهم حظ، اشتركوا في ذلك الحظ، ولم [يُزادوا] (11)؛ وإن كثر [عددهم] (21) وكان لهم والاثنين جماعة ، و[البنتان] (41) جماعة [لاحقتان] (15) بالجماعة. وأما إذ اجتمع والأبن ، أعطي الأب سهما من ماله من أدني السهام؛ وهو السدس. وأدني السهام ستة ، وأدني ما [تُقسم الأن) عليه المواريث ستة . وكذلك روي في الخبر في السهام ستة ، وأدني ما [تُقسم الأن) عليه المواريث ستة . وكذلك روي في الخبر في السهام ستة ، وأدني ما [تُقسم الأن) عليه المواريث ستة . وكذلك روي في الخبر في السهام ستة ، وأدني ما [تُقسم الأن) عليه المواريث ستة . وكذلك روي في الخبر في

(9) غير موجودة في: ت	
(10) ني أ: ازداد.	
(11) في ت: الذكرين،	
(12) ني أ: عدد من .	
(13) في ت : يزدادو1.	
(14) في ت: التُّنتان.	
(15) مطموسة في: أ.	
(16) في ت : پقسم .	

⁽¹⁾ غير موجودة في: أ. (2) في ت: الذي. (3) غير موجودة في: أ. (4) غير واضحة في: ت. (5) النساء: 176. (6) في ت: شهادة. (7) غير موجودة في: ت.

رجل أوصى [له رجل"](17) بسهم من ماله؛ قال: البُعطَى السدسَ». وخلق الله السموات والأرض في ستة أيام، [والأيام ستة](١٤)، و[يوم](١٩) الجمعة عيل، ويومُ السبتَ [يوم] (20) عبادة، فيعطى [الأب] (21) سهما من ماله من أدنى السهام؛ وهو السدس. وكذلك الأم، تُعطى سهما [من](22) ذلك. وعظم الأموال [هو](23) للولد [الذكر] (24)، لأن الميت هو [منفصل من أبيه] (25)، و[الأب] (26) متعلَّقٌ به، وهو عضو منه. ألا ترى أنه قيل: "أقرب العصبة الإبن، ثم ابن الإبن، ثم الأب ١٠؛ فإذا مات الميت، وترك ولداً ذكراً، أعطي الأب سهماً والأمُّ سَهماً من أدني السهام، و[بقي المال](27) للذي هو عنضو منه [و](28) متعلق به: ﴿ فَإِنْ لَم يَكُنَّ [له] (29) [ولد] (30)، وورثه أبواه فالأمه الثلث) (31). وإنما صار هكذا، لأن المال صاربين الأب والأم، وقد استويا في القرب منه، فصار: ﴿للذكر مثل حظ الانثيين﴾ (32)، وصار للأم الثلث، و[للأب](33) [الثلثان](34). وأما قوله [تعالى](35): ﴿ فإن كان له إخوة فلأمه السدس (36)، يعني: إذا كان أبوان [وإخوة](37)، فلأمه السدس، وما بقى [فللأب] (38). وحَجَبَ الإنحوة [الأمّ] (39) عن الثلث، ولم يكن لهم نصيبٌ من الميراث، لأن المال كان في ابتداء الأمر قبل نزول قسمة المواريث للعصبة كلَّه، فلما قسم اللهُ تعالى كلَّ واحد منهم قسمةٌ مسماة، فهي لمن سُمِّي، والبقية راجعة إلى الأصل على ما كانت في ابتداء الإسلام قبل نزول قسمة المواريث. فها هنا [الآن] (40) أبِّ [وأمُّ] (41) [و] (42) إخوةٌ، فلُو لم يكن إخوةٌ، كان أثلاثًا: ثلثا للأم،

> (17) في ت: لرجل. (30) ئى ت : ولده. (31) النساء: 11. (18) غير موجودة في: أ. (32) النباء: 11, (9) غير موجودة في: ت. (33) ني أ: الأب. (20) غير موجودة في: أ. (34) في ت: الثلثين. (21) غير موجودة في: ت. (35) غير موجودة في: أ. (22) في ت: مثل. (36) النساء: 1-1. (23) غير موجودة في: ت. (37) غير موجودة في: ت. (24) في ت: للذكر. (38) ني أ: نلأب. (25) في ت: يتفضل من أبنه . (39) في ت: ثلاثم. (26) في ت: الابن. (40) ني أ: الأب. (27) في ت: باقي السهام. (41) غير موجودة في: ت. (28) غير موجودة في: ت. (42) غير موجودة ني: أ. (29) غير موجودة في: ت.

وثلثين للأب، فلما [جاء](43) الإخوة، صار الأبُ أقربَ للعَصَبَةَ، وكان المالُ [كله له](⁴⁴⁾ دون الإخوة، إلا سهما واحداً. [و]⁽⁴⁵⁾ يُعطَى [الأم]⁽⁶⁶⁾ أدنى السهام، وهو [السدس بديا. ولو](⁴⁷⁾ كان ابن وأب، كان الابن عصبة يستحق بها، ويُعْطَى الأبُ سهماً ،ن أدنى السهام، وهو السدس. ولم يكن [للأب](48) حق العصوبة، فإذا جاءت الإخوة، و[جاء](49) الأب، فهم كلهم عصبة، والأب أقربهم. فإن [كان] (50) الأبُ بمعنى العبصوبة يأخذ، [فتعطى] (51) الأم أدنى السبهام، [وهو السدس](52)، و[ما بقي](53) [للأب، لأنه أقرب من الإخوة. فإن لم يكن له أب، وكان له إخوة، أعطى الأم أدنى السهام، وما بقي إ (54) فللأخوة، لأنهم عصبة. فإن كانت أختان فهما بمنزَّلة الأخوين، [ويحجبان] (دُفُّ الأمَّ عن الثلث. وإنْ كانت أخت واحدة، لم تُحجب [الأمُّ عن الثلث، فيكون لها السدس . فالإبنة ولدُ الميت، والأخت ولدالميت، والأختُ ولدُ أب الميت. فمهى أبعمد ببطن، وأضعفُ قُربَي، فتحتاج إلى أن تكون اثنتان حتى يعدلاًن بواحدة. فقد وجدنا الواحدة من ولد الميت تحجب الأم عن الثلث](56) [من أجل أن الأخت ولد أب الميت. فلو كان ها هنا مكان الأخت ابنة، لكانت الابنة تحجب الأم عن الثلث] (57). ولا ينظر [إلى] (58) أنه ذكر أو أنثى، وإنما ينظر إلى القرابة، لأنه سواء كان ولد الميت ذكرا أو أنثى، وكيف ما كان، فقد [حُجبت] (59) الأم عن الثلث. وكذلك ها هنا، سواء كان ولد أب الميت ذكراً أو أنثى، فإذا كان العدد [ابنتين] (60) قامناً مقام [الولد](61) الواحد من ولد الميت في الحجب. وإنما حرما الميراث، من أجل أن ها هنا عصبةٌ أقربُ [منهما] (⁶²⁾، وهو الأب. وإذا كانت ابنة وأخت ، فللإبنة النصف ، و[هي](63) على النصف من حظ

(54) غير موجودة في : أ .	
(55) في ت: فيحجبَّان.	
(56) غير موجودة في: ت	
(57) غير موجودة في: أ.	
(58) غير موجودة ني : ت.	
(59) ني أ: حجب.	
(60) غَيْر واضحة في: أ.	
﴿ {61} غير موجودة في: قأم، رفي النها: ولمد.	
(62) ن <i>ي</i> ت : منها .	
(63) ني 1: هو .	

(43) في أ: جاهد.
(44) مطموسة في: أ.
(45) غير موجودة في: أ.
(46) في ت: للأم.
(47) مطموسة في: أ.
(48) في ت: للإخوة.
(49) غير موجودة في: ت.
(50) غير موجودة في: أ.
(51) في ت: فيعطي.
(52) غير موجودة في: أ.

الإبن، والبقيةُ للأخت، من أجل أنها ولدُ أبيه . [فالأب يستحق ذلك، لأن العمَّ ولدُ جده، وهذه ولدُ أبيه] (64)، فهي [في] (65) معنى الاتصال. ألا ترى أنها لوكانت أخت من أم، كانت لا ترث شيئاً، وكان للإبنة النصف، والباقي للعصبة، وإن بَعُدَت العصبة . وأما الزوج فله النصف، إن لم يكن لها ولد. فهما شريكان، فلما افترقاً قسم له من مالها النصف. فلما جاء الولدُ كان [الولدُ] (66) أحقَّ بالمال، لأنه [عضوً](67) منها، إلا أن الزوَّج له حق، [ف](68) كان له الربع من [جسده](69)، لأنه قد أحل له أربع [نسوة] (70). فيُقسَم له من مالها بذلك القدار، كما قسم للأب سهم من أدنى السهام. كللك قسم للزوج من مالها سهمٌ، لأنه بحَقِّ [عَقْد](٢١) النكاح يستحقُّ الميراث. وأما المرأة فلها الربع من [ماله](72)، الأنها أنثى، فلها من الحظ على النصف ما للذكر. ففي الموضع الذي كان للزوج النصف فلها الربع، وفي الموضع الذي كان للزوج الربع فلها الثمن، [هي](73) أبداً على النصف من حظ الذكر. كما قلنا [إن للإبن في كل مكان] (74) المال كلَّه، فإذا كانت ابنة فلها النصف. وأما إذا كانت ابنةٌ وابنُ ابن، [فلابنته](75) النصف، والبقيةُ لابن الابن، لأنه [عَصَّبَتُه] (76)، يستحق بعني العصوبة. فإن كان مكان أبن الابن أنشى، كانت ابئة ابن، فهما ابنتان [إحداهما](77) أقرب من الأخرى، لأن [أحديهما](78) ولد الميت، و[الأخرى](7⁹⁾ ولدُولده. فالثلثان لهما، لأنهما ابنتان. و[هاذان](⁸⁰⁾ الثلثان مقسوم بينهما أرباعاً: ربع لولد ولد الميت، وثلاثة أرباع لولد الميت، لأنها أنثى، فهي على النصف من الذكر. فإن كان ذكراً، كان له النصف، و[للإبنة](81) النصف. [فإذا](82) كانت أنثى، فلها الربع من [حظهما](83)، لأنه لا حظّ [لها](84) في هذا

	- ,	٠ -	خبا	2 -
(75) ئي أ : نلابته .			ئنى: أ.	(64) غير موجود
(76) في ت: عصبة .				(65) غيرٌ موجودة
(77) في أ: أحليهما،				(66) غير موجود
(78) في ت: إحداهما.			. 1	(67) ني أ: عضو
(79) في أ: الآخر.			.۱:ر	(68) مطَّموسة ني
(80) ئى ت : ملا.			بالمادة .	(69) في ت: حد
(18) في ت: لابنته.			با ان	(70) مطموسة ني
(82) في ت: فإن،				(71) ئي ت: عد
(83) نی ت: حظها.				(72) في ت: مالًا
(84) في أ: له ·				(73) غير موجود
Q. To 12		ڙين.	, كل مكان أن للإ	(74) في ت: في

المال إذا كُنَّ إناثاً فـوق الثلثين. و[إنما](85) لهـما الثلثان، فتأخذ ابنةُ الإبن النصفَ من حظهما، [مما](86) لو كسان ابنُ ابن [من](87) حظه، لأن حظَّ البنين الكلُّ، وحظَّ البنات الثلثان. فلماكان [ولد] (88) الميت، اقتسماه نصفين. فلماكان أحدُهما أبعد ببطن، وكنان ذكراً، كنان لولد الميت النصف، والنصفُ الآخرُ لولد [ولد](⁸⁹⁾ المبت [لو](90) كان ذكراً. فلما كانت أنثى دخلت في أعداد البنات، [فاستحققن](19) الثلثين، [ثم صار] (92) [لها] (93) من ذلك الثلُّثين الربع، على النصف من حظ الذكر، وهوالسدس من جميع المال. وأما إذا كان أخ [و](94) أحت من أم، فلكل واحد منهما السدسُ، أعطي ما كان لأمه [لو](95) كانت حيةً، استحقا ذلك بأمهما، لأن كلَّ واحد منهماً إنما [يُدُلِّي] (96) بقرابة أمه، [ف](97) يستحق بها، فالذكر والأنثى . فيه [سواء](98). وأما إذا كأنت ابنة وابنةُ ابن وأختٌ، فقد أخذت الإبنة مع ابنة الابن حظَّهما الثلثين على ما وصفنا بدياً، فبقي ثلث المال، فهو للأخت، لأن الأخت على انفرادها، لها فريضةُ التنزيل [إذا لم] (وق) يكن ولد، فإن كان ولد، [و](١٥٥) كان الولدُ ابنةً، ففريضتها النصف، وما بقي بعد ذلك [فلصاحبة](١٥١) الفريضة التي تليها وتخلفها، وهي الأخت إذا كانت [أحقُّ بها](102) من العصبة. [وذلك](103) أنَّ الإبنة لو لم تكن، قامت الأخت مقامها، وأخذت النصفَ مثلَ فريضتها، لأنه لو كان [له](104) أخّ، كان المال كلُّه له. فلما كانت [الأخت](105)، كان لها النصف من حظ [الذكور](106). وكذلك الإبنة لها النصف من حظ [الذكور](107)، لأنه لوكان [ابناً](108)؛ كان له المال كاملاً. فوجدنا الأخت [تخلف الابنة، وتقوم مقامها في

	•
(97) غير موجودة في: أ.	(85) في ت: إن .
(98) في ت: يستوي.	(86) قَى ت: ما .
(99) مطموسة في: أ .	(87) غَيْر موجودة في: أ.
(100) غير موجودة في: ت. د ۱۵۰ سال ناسا	(88) في أ: ولدي.
(101) في أ: فلصاحب. (102) غير موجودةٍ في: ت.	(89) غير موجودة في: أ.
(۱۵۵۰) غیر سو پورو باغی د شده (105) فی ت: فللك ,	(90) في أ: ولو. (91) مم أدرو مراجعة
(104) غير موجودة في: ت- -	(91) في أ≯استحقنا. (92) في ث: وصا.
(105) في ت: أختا . ۛ	رير) مي ت. رسد. (93) في أ: لهذا.
(106) في ت: الذكورة.	(94) في أ: أر .
(107) في ت: اللكورة،	(95) في أ: أن لو .
(108) في ت: ابن.	(96) نيّ ت: يدل.

معنى الفرض، لأنها ولدُّ أبيه. فإذا كانت الأختُ الاَحتُ الماهذا للحل، فإذا [اجتمعا](110)، أخذت الإبنة فريضتها، وهي النصف، ثم ما بقي بعد ذلك كانت [كأنها](١١١) في هذا النصف على الانفسراد، وليس ها هنا ولد، لأن الابنة أخذت حظها، فلم يبق لها منازعة ، فكأنها لم تكن، وصار هذا الذي [يبقى](١١٥) للأخت، وصارت [أحقًّا(113) من العصبة. فكذلك إذا كانت ابنةٌ وابنةُ ابن وأختٌ، أخذت الابنتان ثلثيهما على ما ذكرنا أرباعاً، وما بقي [فلمَن](114) أحقُّ من العصبة، لأنه لو لم [تكن](١١٥) هاتان الابنتان، كانت الأخت تأخذ نصف المال، فإذا بقى الثلثُ فهي أحقُّ به من العصبة. وقال ابنُ عباس رضي الله [عنهما] (16) في ابنة وأخت: " أنَّ للإبنة النصف، وما بقى فللعصبة. [وليس](١١٦) للأخت شيءٌ ، فقال له رجل: «فإن عمر رضي الله عنه قضى بالنصف [الباقي](١١٥) للأخت»، فقال ابن عباس رضي الله عنهما: «أنتم أعلم أم الله؟!؛ قال الله تعالى: ﴿[إن](١١٩) امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ((120))، فقلتم أنتم: لها النصف وإن كان له ولداً . فهذا مذهب أبن عباس [رضي الله عنهما](الأا)، ذهب [إلى]((122) أن الله [تعالى](123) جمعل للأنحت النصف إذا لم يكن ولد، ولم يجمعل لهما مع الابنة النصف. فمن الحجة على ابن عباس [رضى الله تعالى عنهما](124) أن تلك إنما [تُعطَى](125) فرضاً بالتنزيل إذا لم يكن ولد، ولم يجعل [لها](126) مع الابنة. فإذا كان أصحابُ الفرائض بأخذون فرائضَهم، وبقيت فَضْلَةٌ، [و](127) لم [يبق](128) لذي فريضة حقٌّ، كانت تلك الفضلةُ مصروفةً إلى العصبة، [و](129)كانت الأحتُ صاحبة فريضة على انفرادها بمكانها أحق [بأن يخلفها](١٥٥) في الفضلة من العصبة.

(120) التساء: 176 .	(109) غير موجودة في: أ.
(21) غير موجودة في: أ.	(110) غير موجودة في: أ.
(122) غير موجودة في: ت	(111) في ت: الاحت.
(123) غير موجودة في: أ	ِ (112) ئى ت: بقي،
(124) غير مونجودة في: أ.	(113) في أ: إخوة.
(125) في ت: أعطي.	(114) في أ: فهي .
(126) في أنائه. 	(115) في أ: يكن.
, (127) غير موجودة في: أ. دوستان	(116) في أ: عنه .
(128) ئي ت: بقيت. (128)	(117) في ت: ً فليس.
(129) غير موجودة في: ث. (120) د رسم أن رسادا	(118) في ت: الثاني،
(130) ني ت: أن يجملها،	(119) غير موجودة في: ت.

فإنما تُعطَى ها هنا لا من طريق العصبة، ولكن على [سبيل](١٦١) أقرب الأرحام، وقد قال عبد الله بن مسعود: «[ذو](132) السهم أحقُّ بمن لا سهم له، فلو اجتمعت الأخت والعصبة، كانت الأخت بالنصف من المال أحق [من العصبة](133)، فإذا أخذت الإبنة نصفها، فهذه البقية أحق بها من العصبة كأنه نصفها، و[إن](134) معاذًا بنَ جسبل [رضي الله عنه وهو](١٦٥) أميرُ اليمن ورسولُ الله صلى الله [عليه رسلم [136] يومنذ حَيِّ قَسَمَ مال رجل بين ابنته وأخته، [فأعطى ابنته النصف وسلم] (136) يومنذ حَيِّ قَسَمَ مال رجل بين ابنته وأخته، [فأعطى ابنته النصف وأخته النصف] (137) و [و139) عن [عبد الله بن الزبير] (140) [رضي الله وأخته النصف] عنه](١٤١) [أنه قبال](١٤٤) على المنبر: «أيكم يخبرنا ما للأخت مع الابنة؟» فقام الأسود بن يزيد فقال: «أشهد [على معاذ بن جبل](143) أنه أتانا فقسم مالاً بين الابنة والأخت، فقال: [من أنت](144) فقال: «أنا [الأسودُبن يزيد». ثم قَدم](145) الأسودُ الكوفة، فأتى عبدَ الله بن عتبة ـ وكان قاضياً من ابن الزبير ـ فذكر ذَلَك له، فقال له عبد الله: «إنك عندي لمُصدَّق، ولكن لم يجئني فيه كتاب، [فجاءه كتاب](146) ابن الزبير أن الأسود حدثني أن معاذاً قَدمَ اليمنَ، فقسم المالَ بينهما، وأن الناس [قد] (١٤٦) إخفوا بذلك، قال أبو بكر: ﴿ ولم يكونوا يدرون قبل ذلك كيف هذا». وأما الجد، فهو خليفة [الأب](١٤٥)، [كما](١٤٥) أن [ابن](١٥٥) الابن خليفة الإبن. فاختلف أصحاب رسول الله عَظَّهُ في شانه، إذ لم يجدوا له في التنزيل فرضاً معلوماً، ولا في السُّنَّة شيئاً مذكوراً، فقال أبو بكر وعشمان وعائشة وابن الزبير وابن عباس [رضي الله عنهم](١٥١): «هو بمنزلة الأب،، وقسال علي [رضى الله عنه](152): «هو بمنزلة الأخ مادام له السدس»، وقال ابن مسعود: «هو

(142) مطموسة في: أ، (131) غير موجودة في: ت. (143) مطموسة في: أ. (132) في ت: ڏوي. (144) نى ت: فرأيت. (133) في ت: بالعصب. (145) غير موجودة في: أ. (134) مطموسة في: أ. (146) غير موجودة في: ت. (135) غير موجودة في: أ. (147) غير موجودة في: ت. (136) غير موجودة في: ت. (148) غير موجودة في: ت. (137) غير موجودة في: أ. (149) في ت: لللك كما. (138)رواه أبو داود (انْظر : تيك الأرطاق 6/58). (150) ني ت: ابنة. (139) غير موجودة في: تت. (151) غير موجودة في: أ، (140) نى ت: عبدالله بن زيد. (152) غير موجودة في: أ. ({44) غَيْرِ مُوجُودَةً فِي: أَ.

بمنزلة الأخ مادام له الثلث، فإذا نقص فله الثلث كاملاً»، وقال عمر وزيد [رضي الله . عنهما](أردي): «هو بمنزلة الأخ [كيف](¹⁵⁴⁾ ما بلغ في عدد الإخوة، فشبَّهُ زيدٌ [رضى الله عنه] (155) بمنزلة [شجرة] (156) انشعب منها غصن [شعبتين] (157)، [وانشعب من الغصن غصنان، وأحدُ الغصنين أقربُ إلى صاحبه من الغصن الأول. وشبهه على رضي الله عنه بسيل انشعب منه شعبة](158) ، ثم انشعبت منها شعبتان ، فكانت إحدى الشعبتين أقربَ إلى الوسطى [منه](159) إلى الأصل. وذهب أبو بكر رضى الله عنه إلى أن الجدد [قام] (160) مقام الأب في أحوال كثيرة ! [في] (161) الميراث، و[في](162) الحجب، فلو ترك ابنا وأباً كان للأب السلس، والباقي [للإبن](163)، وكذلك لو تركَ ابناً وجداً، ولو ترك أباً وأخاً لأم، كان للأب السدس [مقام] (165) الأب [في أحوال كثيرة] (166) في الميراث والحجب. [فلو ترك ابناً وأباً، كان للأب السيدس دون الأخ من الأم](أ67). و[الوصاية](168) والولاية والشهادة [إنما](169) لا [تقبل](170) منه للتُهمة، ولا يُعطَى من الزكاة. [وإذا](171) مات ولم [يوص] (172) إلى أحد، فالجد يقوم مقام الأب في الوصية و[التَّركة] (173)، ويعمل في مال اليتيم كما يعمل الأبُ. فنظرنا، فإذا الجد لا يخلو من [إحدى](174) ثلاث منازل: إما أن يكون [عِنزلة](175) الأب فله المال كله، أو يكونَ منزلتُه وقُربُهُ دونَ الأب وفوق الأخ وأقرب منه وهما عصبة ـ فالمالُ لأقربهما ، وهو الجد، لأنه أكبرُ من الأخ، ودون [الأب](176)، وإما أن يكون قربه قرب الأخ، فكان لا يَحْجُبُ الأخَ

(165) غير موجودة في: أ.	(153) غير موجودة ني: أ.
(166) غير موجودة في: أ· •	(154) غير موجودة في: أ.
(167) غير موجودة في: أ. دوم در ما السال	(155) غير مرجودة في: أ
(168) في أ: الرصاة. (169) في ت: إنها.	(156) في ت: الشجرة.
(روه) ي هذا يها. (170) ني أ: يقيل،	(157) غير موجودة في: أ، (159) خير مرجودة في: أ،
(171) نَيْ تُ : فَإِذًا .	(158) غير موجودة في : ت. (159) في ت : فيه .
(172) في ت: يغرض .	(160) في ت: يقام،
(173) ني أ: التركية . (174) ني ت: أحد .	(161) ني أ: من،
(۱۳۶) بي صدر (175) مطموسة في: أ.	(162) غير موجودة في: أ. (162) : أرالة
(176) مطموسة في: أ.	(163) في أ: للإب. (164) غير موجودة في: ت.

للأم عن الميراث كما حجب الأب، وكان [الأخ] (١٦٦) لا يُحجب. فكان إذا اجتمع الجدُّمع الابن، لم يرث شيئاً، [كسما أن الأخ إذا اجتمع مع الابن، لم يرث شيئاً](١७٦٤). فبأن لك [أن الجدله منزلة الأقرب من الأخ، فلما كان كذلك، كان المال لأقرب] (179) العصبة دون [أبعدها] (180). وقد اتفقوا كلُّهم أن [للجد حالةً أكبر](181) من الأخ، لأن عسر و[زيداً](182) رضى الله عنهما أعطياه الثلث مم الإخوة إذا كثر عددهم، وعلي رضي الله عنه أعطاه السدس معهم، وجعلوا له حالَّة [أكبر] (183) من حالة الأخ. فكلهم اتفقوا على أن للجد حالةً زائدةً على الأخ، واتفقوا على أن أقرب العصبة أولى، فإذا اجتمعت [العصبتان] (184): حدّ وأخ، وظهر اتفاقهم على أن [للجد حالةً تَفْضُلُ الْأَخ قرباً وتأكيداً، وأن أقرب [العصبة](186) أولى، كان له دون الأخ. فإن قال قائلٌ: فإن الإخوةَ والأخوات لهم فريضةٌ في التنزيل وليس للجد فريضةً! فالحجة عليه أن يقال له: كيف أَدْخَلْتَ ٱلجُدُّ عليهم في فريضتهم و[صيّرتَه](187) مساوياً لهنم؟! [فلم](188) صيّرت [للجد](189) في فريضتهم حظاً أكثر من حظٌّ واحد منهم؟! قلتُّ: إذا زاد في العدد على ثلاثة، فللجد الثلث كاملاً، وما بقي فهو بين الإخوة. فإن قال قائل: كيف تقوم في امرأة ماتت وتركت زوجاً وأبوين؟ قلنا: للزوج النصف، وللأم ثلثُ ما بقي، وما بقي فللأب. فإن قال [قائل] (190): تَركت زوجاً وجداً وأما؟ [قلنا] (191): للزوج النصف، وللأم الثلث، وما بقي فللجد. قـال: [وكيف](192) [لَمْ](193) يقم الجـدُ مقام الأب ها هنا؟ قلنا: إن الزوج [ليست وراثته](194) من طريق النسب والقرابة، [وإغاً](195) جمعلنا الجمديّ يقوم مقام الأب في الحَجْب والميسراث، لا في

> (187) في أ: صيرتهم. (188) في أ: فلو. (189) في ت: الحد. (190) غير موجودة في: أ. (191) في أ: ما قلنا. (192) في ت: فكيف. (193) في أ: ولم.

(194) في أ: ليس وارث. (195) هـ من خانا

(195) في ت: فإنما.

(177) غير موجودة في: ت.

(178) غير موجودة في: ت.

(179) غير موجودة في: أ.

(180) في ت: أبعدهما.

(181) في ت: الجدحاله أكثر.

(182) ئي ت: زيد.

(183) في ت: أكثر،

(184) في أ: العصبات.

(185) في ت: الجدحاله يفضل.

(186) في أ: للعصبة.

[القرابة](196)، وإن قرابته قرابة [الأب](197) مستويةٌ. ووجدنا الأبوين إذا لم يكن معهما أحدٌّ، فمعناهما معنى [العصبة](198). فكان للأم الثلث، وللأب الثلثان، كما جعلنا [في ابن وابنة] (199 أثلاثاً. وإذا كان [الإبن] (200 وحده، فله المال كله. وإذا كانت [الإبنة وحدها] (201) [فلها النصف] (202)، [لا تزاد على حظها أن لو اجتمعا] (203)، [وما بقي فللعصبة. وإذا] (204) [اجتمعا، اقتسماه أثلاثاً، كما جعلنا] (205) في أم وابنة ، فأعطينا الأم السلس، [فصار ما بقي] (206) [منهما] (207) أثلاثاً. وقيد [كيان للإبنة](208) فريضة على [حدَّتها](209) النَّصفُ، [فلما](210) اجتمعت مع [الأب](211) [صار ما بقى بينهما أثلاثاً](212). فكذلك ها هنا، أعطينا [الزوج النصف، واستويا في القرابة، وأعطيناهما البقية](213) أثلاثا، كسما [كان](214) بدياً أنْ لو لم يكن زُوجٌ كان المالُ بينهما أثلاثاً. وإذا كان جدٌّ وأمٌّ، [فليس الجدُّ بجد الأم [(215) في القرابة، بل هو أبعد، فأعطينا الزوج النصف، والأمَّ الثلث كاملاً، والباقي للجد بعنى العصوبة. ولم [أجعل](216) الجد [بحذاء](217) الأب فيقاسمَ الأمَّ، لأنه لم تَستَو قرابتُهما. [فلما](218) كانت الأمُّ أقرَب، أعطيتُها فريضتَها ، وصر فت البقية [إلى الجد](219) . ألا ترى أنه لو كانت ابنة وابن ابن ، كان للابنة النصف وما بقي فللبن الابن؟! لأنه لَّا زال عن أن يكون بحدًاتها، أعطيت الابنة فريضتها، وأعطي ابن الابن ما بقي، ولم [يجعله](220) [يقوم](221) مقام الابن، فيقاسم البنت أثلاثاً.

(209) في أ: جدتها.
(210) مطموسة في: أ.
(211) في ت: الإبن.
(212) مطموسة في: أ.
(213) مطموسة في: أ.
(214) في ت: كانت.
(215) غير موجودة في: ت.
(215) في ت: يجعل.
(216) في ت: يجعل.
(217) في أ: يجعل.
(218) في ت: رلما.
(218) في ت: للجد.
(219) في ت: أجعله.
(220) في ت: أجعله.

(196) في ت: القربة.
(197) في ت: القربة.
(198) غير موجودة في: ت.
(199) مطموسة في: أ.
(200) في ت: الأب.
(201) مطموسة في: أ.
(202) غير موجودة في: أ.
(203) غير موجودة في: ت.
(203) غير موجودة في: ت.
(204) في ت: والباقي للعصبة فإذا.
(205) مطموسة في: أ.
(206) مطموسة في: أ.
(206) مطموسة في: أ.

ذكر علة تحريم الخمر

[والخمر] (1) كل شراب [اشتد، فإذا] (2) اشتد خامر العقل، أي غطاه وسدً الطريق [بين عيني القلب ونور العقل] (3) . [فإن العقل] (4) مسكنه [في] (5) الدماغ، فإذا أراد القلب أمراً أشرق [العقل] (6) [بشعاعه] (7) في الصدر، فزيّن ذلك الشيء على عبن القلب، وبيّن المحاسن [من] (8) المساوئ، وميّز بينهما، فإذا شرب الشديد من الشراب [المنهي عنه] (9) صار سُداً بين العقل والقلب. [وأصلً] (10) ذلك أن كل حلاوة من الأطعمة والأشربة، فأصلها من الفرح، ولما غُرس العنب في الجنة، [جرى] (11) الفرع العنب من بين الأشجار، [وإلى] (12) الشمر، [و] (13) إلى كل شيء [حُلو] (14) . فأول ما بدأ آدم [عليه السلام] (15) حين دخل الجنة، بدأ يأكل العنب، [كذلك] (16) رُوي أن أهل الجنة أول ما يدخلون الجنة، يأكلون العنب (17) . فما ذال آدم [عليه السلام] (18) يأكل من الأشجار حتى امتلاً فرحاً و[تُملً] (19) من الفرح، فنسي العهد و[غراء] (18) العدو . فحدل الله العباد، وجعلها موعظة الفرح، فنسي العهد و[أغراء] (20) العدو . فحدل الله العباد، وجعلها موعظة [واعتباراً] (12) لهم [ليحلروا ويعتبروا] (22)، كأنه يقول: "[إني] (23) وضعت هذه

(14) نى ت: خلق.

(15) في ت: صلوات الله وسلامه عليه.

(16) في ت: كذا.

(17) لم أقف عليه، ونحوه الحديث الموضوع في قضيلة أكل العنب وهو: "عليكم بمداومة أكل

العنب مع الحبيرَ " (الظر: السنار السنيف اس السبعيع رالضميف: 55).

(18) في ت: صلوات الله عليه.

(19) في ت: لملا فرحا.

(20) في ت: أغواه

(21) غير موجودة في: ت.

(22) غير موجودة في: ت. (23) غير موجودة في: أ. (١) في ت: فالحمر.

(2) في ت: يشد فإنه. (3) غير مدودة المارية

(3) غير موجودة ني: ت.(4) في أ: فالعقل.

(۴) غير موجودة لمي: أ.

(د) عير موجوده مي. (6) في ت: القلب.

(7) مُطَّمُونَة فِي:َ أَ.

. (8) في ت : و .

(9) غير موجودة في: ت.

(10) ني ت: فأصلُ.

(11) في ت: جاء.

(12) ئي ت: ڏري.

(13) غير موجودة في: ت.

[الأفراحَ في] (24) نفوسهم قسمة بينهم، فمن فرح بي دام فرحه، وقرَّت عينه، وَسَعَدَ [جَدُّه] (25) ، [وأصاب رشده . . . ، ومن يفرح بفضلي ورحمتي عليه . . . من الإيمان والإسلام والطاعة، أصاب رشده، وسعد جنُّه] (25)، [وكان على] (27) رجاء عظيم من [كرامتي] (28). فالأولُ فرحُ الصِّدِّيفين، والشاني فرحُ الصَّادقين. ومن فرح بالحياة الدنيا وزينتها، أخطأ رشده، [وفاته] (29) حظُّه، ولم ينل بُغيَّتَهُ، لأنه لا دوامَ لَها، واللهُ لا يحب الفرحين. ومن فرح بالأوثان والأصنام التي يعبدها دوني فالويل كل الويل له * . ثم أجمل الأحزاب كلها، فقال: ﴿ كل حزب بما لديهم فرحونٌ ﴾ (30) ، وقال [تعالى أيضاً](31): ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴾ (32)، [وقال عز وجل] (33): اقل للصديقين بي فافرحوا، وبذكري فتنعَّموا، [فإني لكم في الدنيا كَثْرٌ، وفي الآخرة ذخر] (34) و في الأخرة ذخر الفرح الذي [استخفعً] (36) [بحلم] (37) آدم صلوات الله عليه [وسلامه] (38) حتى نسى العهد، وذهب العزمُ، فعادَ المُفرحُ حزنا. فلما كان يوم نُوحِ عليه السلام، وجد العدو سبيلاً إلى دخول [السفينة] (39) ، وذلك أنه مدّ بأذني الحمار ليدخله ، فأخذ العدو بذنبه حتى ملَّهُ نبيُّ الله، فقال: «ادخلُ و[لو](40) كنتَ شيطانا"، فوجد العدوُّ إذنًا، فدخل وسرق العنب، فلما استوت السفينة على الجودي، وأخرج نبيُّ الله ما فيها، افتقد العنبَ، فلهبت الملائكةُ، وجاءت بالعدو، وحضر جبريل [عليه السلام] (41) يقضي [بينهما] (42) ، وقال: «إنه [شريكك] (43)» [فتحسّر) (44) حتى افترقوا [على] (45) أن للعدو الثلثين، والثلث لنوح [عليه السلام] (46) على شرط أن

(35) ئم أقف عليه .

روي) عم . (36) غير واضحة في: أ.

(37) ني أ: على.

(38) غَيْر موجودة في: "ت"، وفي "أ": وسلم،

(39) نی ت: سفیته .

(40) ني ت: إن.

(41) في ت: صلوات الله عليه .

(42) في ت: سهماء

(43) في أ: شريك.

(44) نَي 'أ' : فأحسن، وفي 'ت' : فأحسر.

(45) غير مرجودة في: ت.

(46) في ت: صلوات الله عليه.

(24) مطموسة في: أ.

(25) مطموسة في: أ.

(26) غير موجودة في : "ت"، ومكان نقط البتر

مطموس في: (أ). معامل المدارات

(27) مطموسة في: أ.

(28) في ت: كرأماتي،

(29) غير موجودة في: ت.

(30) المؤمنون: 53،

(31) غير موجودة في: أ.

(32) يرنس: 58.

(33) غير موجودة في: أ.

(34) غير موجودة في: ت.

يغرسه [العدو](47). فذهب به، فغرسه و[بال فيه](48) [اليوم](49) الأول، وسقاه اليوم الثاني دَمَ كلب، ويومًا آخر دم أسد، ويومًا [آخر دمَ خنزير، ويومًا آخر](50) دمَ قرد. [فغيَّرَتْ] (51) هذه الدماءُ ألوانَه، وأعتَرَتْ [شاربَهُ أخلاق السباع] (52) مادامت فيه (53). فالبولُ [ستر] (54) العقل في الدماغ، [وبهذه] (55) [يَكَلُبُ، ويَأْسَدُ، ويَتَخَزَرُ] (56) ، ويُعَرَبُدُ ، و[يَتَقَرَّدُ] (57) ، [و] (58) يلعب [كالقرد. فإذلم ينضج العنبُ، جاء العدو (59)، [فخاضه] (60) بيده، [فيزيد ويسيل، لأنه خُلق من النار، وَوَجَدَ السبيلَ إلى](61) معدة شاربه و[قلبه](62) في صدره. فامتلاً [فرحاً](63) بأحواله الدَّنسَة الوحشة، [فطرب](64)، فحرَّم اللهُ تعالى على المؤمنين ذلك فقال: ﴿ يِا أَيها الذِّينِ آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان [فاجتنبوه] (65) ﴾ [الآية] (66) ، فسمّاه رجساً [لما] (67) خاضها بيده ، ونجَّسها بالبول الذي بال في أصلها، ثم قال: ﴿من عمل الشيطان﴾؛ أي من [لماسته] (68) إياها، وخوضها بيده: ﴿ فَاجِتَبُوه ﴾ ، ثم بين ما [يصنع] (69) الشيطانُ عند ذَلَك ، فقال: ﴿إِغَا يرَيد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء ﴾ (70). [ف] (71) أي داء أدواً من العداوة والبغضاء؟! وأي [ضرر] (٢٦٠) بأضر من شيء يَصُدُ عن ذكر الله تعالى وعن الصلاة؟! فبيَّن ضرره وعلة تحريه. فلكر خصالاً ثلاثاً كلها تؤدي إلى الهلاك: فالعداوةُ والبغضاءُ [بهما خرابُ](73) دينه ودنياه، والصَّدُّ عن ذكر الله به خرابُ

(58) غير موجودة في: أ.

⁽⁴⁸⁾ مُطْمُوسَة في: أ.

⁽⁴⁹⁾مطموسة في: "أ"، وغير موجودة في: "ت".

⁽⁵⁰⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁵¹⁾ في ت: فعيرت.

⁽⁵²⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁵³⁾ قرر الحافظ أبن كثير أن الأخبار التي تنص على أن راكبي سفينة نوح أكلوا من فضول أزوادهم لا يصح فينهنا شيءً ، وإغا يُذكن في ذلك آثار منقطعة عن بني إسرائيل مما لا يُعسمد عليه ولا یُقتادی به (انظر : قسم*ن الانبیار* : 1/82) .

⁽⁵⁴⁾ في ت: سره.

⁽⁵⁵⁾ في ت: فيهذا.

⁽⁵⁶⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁵⁷⁾ ئى ت: يقرد.

⁽⁵⁹⁾ مطموسة في: أ. (60) في أ: فحاضه.

⁽⁶¹⁾ مطموسة في: أ.

⁽⁶²⁾ في ت: ملته .

⁽⁶³⁾ في ت: أفراحاً.

⁽⁶⁴⁾ في ت: وطرب.

⁽⁶⁵⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁶⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁷⁾ في ت: قلماً .

⁽⁶⁸⁾ في ت: بماسته.

⁽⁶⁹⁾ في ت: يضع . (70) المائدة: 90-191.

⁽⁷¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁷²⁾ في ت: ضر .

⁽⁷³⁾ في ت: خراب بها.

قلبه، والصدُّ عن الصلاة به خرابُ جوارحه؛ لأن العبدَ إذا صدَّ عن ذكر الله خلا قلبه عن كل خير، واستولت عليه النفس بدواهيها. وإذا ضيَّع المكتوبات، تراكمت عليه الذنوب وأحاطت به، فلم يجد إلى التوبة سبيلاً. والخمر وكل شيء [مسكر](74) فهو مفسد [للعقل](75)، وبالعقول وحَّدَه العبادُ وعرَفوه. فإذا سكرَ استدَّ طُريقُ العقل، [فلا](76) يصل إلى القلب، ووجد الشيطانُ سبيلاً إلى القلب، فأنسده. و[وجدنا](77) أربعة أشياء سميت في التنزيل رجساً، فقال تعالى: ﴿أُو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً (78)، وقال: ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان [واجتنبوا قول الزور (٢٦٠)، وقال: ﴿إِمَّا الحَمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان، فَأَمَرَنَا باجتنابها، كما أمرنا باجتناب](80) [الأوثان](181)، [وسماها رجساً كما سمى](82) الأوثان. وإغاصار رجساً من [أجل أن الشيطان قد نالها ومسَّها، و](83) كــذلك الأنصابُ والأزلامُ. [ف](84) هذه كلُّها للشيطان. والخنزير خلق لأكل العذرة في سقينة نوح [عليه السلام](85). وإنما صار الطعامُ عَلْرَةٌ في الجوف، لحلول الشيطان في جوف المعدة، ووجد السبيل إلى جوف أدم [عليه السلام](86) يوم أكل من الشجرة، فاتخذ لنفسه هناك موطناً، فأنثن الطعام، وصار [بخروجه](87) حدثاً، فأمرَ بالوضوء لرجاسة العدو، [وصارت](88) العذرة غذاء الخنزير، لأن العذرة كثرت في سفينة نوح [عليه السلام](89)، فشكا إلى الله تعالى، فأمره أن يمسح ذَنَّبَ الفيل. فَفَعَلَ، [فَبَتَرَ] (90) [خنزيراً] (91) من [انفَّه، فأكل [(92) العذرة، عن ابن عباس مثله. وإنما زجر اللهُ تعالى الخلق عما يُشينهم، ويُفْسَدُ عليهم محاسنهم، و[أن] (93) لا [يقعوا] (94) في أودية الهلاك، وألا يكونوا

> (84) غير موجودة في: أ. (74) في ت: يسكر. (85) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. (75) في ت: للعقول. (86) في ت: صلوات الله عليه. (76) في ت: قَلَمُ. (87) في ت: يخرجه. (77) غير واضحة في: أ. (88) في ت: فصارت. (78) الأنهام: 145. (89) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. (79) الحج : 30. (90) مطَّموسة في: أ. (80) غير موجودة في: ت. (91) في أ: خنزيرين. (81)مطموسة في: "أ"، وغير موجودة في: "ت". (92) في أ: أنفسه فأكله . (82) مطموسة في: أ. (93) غير موجودة في: أ. (83) مطموسة في: أ. (94) ني ت: يقعون.

في دَيُ أهل الذّلة والصّغار. [ومن أحق بالذلة والصغار] (65) عن [يكون] (60) شاربها بهذه الصفّة، [شارباً للخمر، سكران، حيران، جاهلاً بالله وبملائكته وكتبه ورسله، جاهلاً بيومه، جاهلاً بطاعة ربه ومعصيته، جاهلاً بثوابه وعقابه ومعاده، جاهلاً بدين الله، أضل في سكره من البهيمة، عاصياً لربه، قد احتوشته الشياطين، وفارقته الملائكة في طاعته له، مخالفاً لله ورسوله؟!، ثم مع ذلك] (67) [قَيءً] (80) من السنّدة ين، و[ملّخ على] (90) العقبين، و[حدًّ] (100) على الظهر والمنكبين، و[سنخرة] (100) الشيطان، [وترك أمر الدنيا، و] (100) ضمّكة الصبّيان، [مردود عليه صلاة أربعين صباحاً، فدخل. .. هول أكثر من هذا، فقد وَجَبَ له مع ذلك سنخط الله والنار] (103)

⁽¹⁰⁰⁾ ني أ: جد.

⁽¹⁰¹⁾ ني أ: شجرة.

⁽¹⁰²⁾ مطّموسة في: أ.

⁽¹⁰³⁾ غيير موجودة في: "ت"، ومكان البشر مطموس في: "أ".

⁽⁹⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁹⁶⁾ **ن**ي أ: يكن.

⁽⁹⁷⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁹⁸⁾ ني أ: ن*ي .*

⁽⁹⁹⁾ مطموسةً في: أ.

ذكر علة تحريم الدم

[فإن المعدة] (1) منها أصل الدم، وذلك أن العدو وجد السبيل إليها يوم أكل آدم [عَلَيه] (2) من الشجرة، فمن مُستَقَرَّه [يجري] (3) الدم في العروق، [فأينما] (4) ظَهَر وسال وَجَبَ الوضوءُ. وكذلك البولُ، فالبولُ بظهوره يصير حدثاً، والدم بسيلانه، لأن الدم ربما جمد فصار لحماً، فإذا سال فقد زال عن الجسد، وبان عن أن يكون لحماً، [فوجب الوضوء] (5). فكذلك ما خرج من النصف الأسفل، صار حدثاً، لأن ذلك [من] (6) مستقره، وتلك رجاسةُ الكفر.

⁽⁴⁾ في ت: فأنثن ما.

⁽⁵⁾ غَيْر موجودة في: ت.

⁽⁶⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹⁾ مطموسة في: أ.

⁽²⁾ ني تُ: صلّوات الله عليه.

⁽³⁾ ئى ت: مجرى.

ذكر علة تحريم الميتة

أما تحريم الميسة، فمن أجل أن الرُّوح مادام فيها [فالدم](١) [جار](2) في العروق، [فإذا] (3) خرج الروح، جمد الدم. فالأكلُ للحمه، أكلُ لدمه معه. فأمرَ بأن [يُذَكِّي](4)، ويقطع الأوداج التي يجري منها الدَماء الكسفوحة، والحلقوم [والمريء] (55 طريق النفس وطريق العّلف، فهذه كلُّها مجاري الدماء المسفوحة. وإنما [أمرَ بالذبح] (6) لقطع تلك العروق، [لتسيل] (7) الدماء ُ التي إذا وَجَدَتْ طريقاً [انسفحت](8)، لأنها في الأصل كانت جاريةً في البدن كالجداول. وليست تلك دماء اللحم، إنما هي دماء العروق تجري [في](في الطّبع، وأصلُها من المعدة، من مستقرًّ العدو، فحرِّمَت لهذه العلة. وإنما حرَّم اللهُ تعالى [الدم](10) المسفوح في تنزيله، لا الدم الذي في اللحم والكبد والطّحال، قال رسول الله عَنْهُ: «أُحلَّتُ لنا ميتنان ودماًن: فأما المينتان فالجراد والحوت، وأما [الدمان](11) فالطِّحال اللحم، وأن دماء العروق [إغا تجري من](١٤) مستقر العدوّ، فنجاسته ورجاسته من قبل العدو. والجراد والحوت لا دماء كهما، فموتهما لا يحرّمهما علينا، لأنه ليس هَناك عروق يجري فيها [الدماء](دا)، وإذا خرج الروحُ من قَبْل جريه جمَدَ فيه، ودمُ السمك يبيضُّ إذا أصابته الشمس، ذلك [لتعلم](16) أنه ليس دُمَ الطَّبع ودم العروق، [والله أعلم](17).

⁽¹⁾ مطموسة في: أ. (10) غير موجودة في: ت. (2) في "أَ و "تَن " : جاري. (11) مطموسة في: أ. (12) رواه أحمدً وابن ماجة والدارقطني والبيهقي (3) في ت: وإذا. والشافعي (انظر: تبي*ل اللوطار*: 8/ 47 أ- 148). (4) في ت: يدلي. (13) غير موجودة في: أ. (5) غير موجودة في: ت. (14) مطموسة في: أ. (6) في ت: الذبح: (15) في ت: الدّم. (7) في أ: ليسيل. (16) في ت: ليُعلَم. (8) في أ: الفسحت . (17) غير موجود في: أ. (9) في ت: من.

ذكر علة تحريم الذهب والحرير على [الرجال](١)

[و](2) أما علة تحريم الذهب والحرير على الرجال، فمن أجل أن الله تعالى وصف أهل الجنة، فقال: ﴿ يُحَلُّونَ فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير ﴾(3) . فإذا [لبسهما] (4) في الدنيا، كان كالمباهي لأهل الجنة في الدنيا. وكيف يَحْسُن المباهاة بُعَبْدَ غريق في الذنوب والآثام، وعاقبةُ منتهاه إليه؟! والذهبُ والحرير من لباس الفراعنة والجبابرة [و](5) الذين [تُعَجَّلُوا](6) طيباتهم في حياتهم الدنيا واستمتعبوا بها. ألا ترى إلى قوله تعالى: "قل لبني إسرائيل لا تطعموا مطاعم أعدائي، ولا تلبسوا ملابس أعدائي، ولا تركبوا مراكب أعدائي، فتكونوا أعدائي، كما هم أعدائي " (77)! [فالتشبُّهُ] (8) بأعداء الله، و[التَّزيّي بزيَّهم] (9) ، مما يُغيّرُ القلب ويُفسده. و[كَذلك](10) قال: "من تَشَبَّهُ بقوم فهو منهم "((11). [وإنما حلَّ](12) ذلك للنساء، لأن ذلك [حليتُهُنَّ](13) وزيتتُهُنَّ، فلم [ينعهن](14) من ذلك، لأنه [حقّ من](١٤) [الحقوق](١٤). وإنما تشزين المرأةُ وتشحلَّى، لعنفَّة روجها، ولتنقيه فنتنةً

⁽¹⁰⁾ نى ت: ئذلك ،

⁽¹¹⁾ أخرجه أبو داود من حمليث ابن عممر بسئاد صحيح (انظر: المغنى: الباب الشالث من

[·]كتاب أسرار الحج : 1/318).

⁽¹²⁾ مطموسة في: أ. (13) في ت: حليهن.

⁽¹⁴⁾ في ت: يُمُنَّعُنَّ.

⁽¹⁵⁾ في ت: خوف.

⁽¹⁶⁾ ني أ: العقوق.

⁽¹⁾ في ت: الرجل.

⁽²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁾ ألحج : 23، وفاطر : 33.

⁽⁴⁾ في ت: لبسها.

⁽⁵⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁶⁾ نى ت : يجملوا.

⁽⁷⁾ لم أقف عليه .

⁽⁸⁾ ني ت: نالتشبيه.

⁽⁹⁾ ني ت: النزيِّن بزيِّنهم.

النساء. والرجلُ يتكبر ويبغي، و[يتطاول بلبسها] (17). و[نهمات الرجال أمشته [مشته الله عنها الله عنها الله عنها النه المؤرّ الزوج أن يتحلى لها، ويتزين بالذهب. وأما المرأة، ويبعين الأوج عليها أن تتزين وتتحلى، و[تتشوف لعفة الله عنها الزوج وكذلك العلّة فمن حق الزوج عليها أن تتزين وتتحلى، و[تتشوف لعفة الله عنها النوج وكذلك العلّة في النهي عن الشرّب في آنية الذهب والفضة، وافتراش الحرير والديباج، الأن ذلك وكله الفه عنها الفراعنة والجبابرة، ومن أثر الحياة الدنيا. عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «من تشبه بقوم فهو منهم»، وبإسناده قال: «[نهى] (24) رسول الله عنهما قال: «من تشبه بقوم فهو منهم»، وبإسناده قال: «وهذا من جيد الحديث». وقد عن أن [يبلس] (26) عليه، وعن الشرب في آنية الذهب والفضة، وأن نأكل فيهما» (28) الافتراش إلا في هذا الحديث، وأكثر ما وجدنا في الافتراش [عن منهم بن حوشب: قلت] (29) [لعبيدة: «افتراش ألحرير والديباج كلبسه عنه قال: «نعم (30)) (31).

⁽¹⁷⁾ مطموسة في: أ.

⁽¹⁸⁾ في ت: لهمَّات.

⁽¹⁹⁾ غير واضحة ني: ت.

⁽²⁰⁾ في ت: لهمات النساء.

⁽²¹⁾ ني ت: يكفين.

⁽²²⁾ ني ت : تتشوق لعلَّة .

⁽²³⁾ غير موجودة في: أ.

⁽²⁴⁾ في ت: نهانا.

⁽²⁵⁾ ني ت: تلبس،

⁽²⁶⁾ ني ت: نجلس،

⁽²⁷⁾ أحاديث النهي عن لبس الحرير والديباج وعن الجلوس عليهما وعن الشرب والأكل في أنية الذهب والفضة كثيرة، أهمها ما رواه البخاري في "كتاب الأطمعة" بوقم 5006 وفي "كتاب

الأشرية "برقم 5201 من صحيحه، ومسلم في "كشاب اللباس والزينة" برقم 3850 من صحيحه، وأبو داود في "كتاب الأشربة" برقم 3235 من سننه، وأحمد في "مسند الشاميين" برقم 16230، وفي "مسند الكوفيين" برقم 17900، وفي " باقي مسند الأنصار " بأرقام 22182، و 1321 و 24723 من سنده.

⁽²⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽²⁹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁰⁾ الأحاديث المنسوبة إلى شهر بن حوشب جزم الصنعاني بأنها كلها موضوعة (انظر: كشاب المرضومات: 9).

⁽³¹⁾ في ت: قال افتراش الحرير كلبسه.

ذكر علة [تحريم] (١) جر الازار خيلاء

[وأما علة جر الإزار خيلاء](2)، فإن [الله](3) تعالى: العز [إزاره](4)، والكبرياء، والكبرياء، والكبرياء، والكبرياء، والكبرياء، والكبرياء، والفاعل](6) لهذا متمثل به. فلذلك قال رسول الله على: «من جر ثوبه خيلاء، لم ينظر الله بوجهه الكريم إليه يوم القيامة»(7)، لأنه ضاهاه، [وهذا من البَطر. و](8) عن رسول الله على قال: «لا ينظر الله إلى من يجر ثوبه خيلاء، [و](9) جر إزاره بطراً»(10)، [و](11) عن رسول الله على [قال](12): «يقول الله تعالى: أربعة لي، فمن نازعني فيهن، [كَبَبْتُهُ](13) في النار: الكبرياء، والعظمة، والفخر، والقذر سرتى»(14).

⁽١) غير موجودة في: أ.

⁽²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽³⁾ في أ: لله.

⁽⁴⁾ غير موجودة في: أ.

⁽⁵⁾ في أ: فخر .

⁽⁶⁾ في ت: والفاعل.

 ⁽⁷⁾ هو جسزء من حمديث رواه أبو داود والنسمائي ،
 والترمذي وقال : حديث حسن صحيح (انظر :
 دليل الفلاهين : 3/ 289 - 129) .

⁽⁸⁾ غير موجودة في: ت.

⁽⁹⁾ ني ت: أو .

⁽¹⁰⁾ جمع الحكيم الترمذي بين حديثين في حديث واحد، فالأول بلفظ: "لا ينظر الله إلى من جر إزاره خيلاء" رواء مسلم، والثاني بلفظ: "لا ينظر الله إلى من جر إزاره بطوا" متفق عليه من حديث أبى هريرة (انظر: المفنعة: "كتاب ذم

الكبر والعجب": 358/3).

⁽¹¹⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹²⁾ غير موجودة في: ت.

⁽¹³⁾ ني ت: كبيته.

⁽¹⁴⁾ وجدت أجزاء هذا الحديث القدسي قدرويت مفرقة، فقد جاء في الحديث القدسي: "الكبرياء رداني والعظمة إزاري فمن نازعني شيئاً منهما القينه في جهنم" رواه أبو داود في "كتاب اللباس" برقم 3567 من سننه، وابن ماجة في وأحمد في" باقي مسند المكثرين" بأرقام 7078 و 6358 من سننه، ووقوله: "والقدر سري" هو بنحو قبوله ناقة: "والقدر سري" هو بنحو قبوله ناقة: "والقدر فأمسكوا أخرجه الطبراني وابن حبان في الضمف، (انتظر: المعنو: المناب التوحيد والتوكل": "كتاب التوحيد والتوكل": "كتاب التوحيد والتوكل": 1065).

ذكر [علة] ١٠٠ قول رسول الله عَلَيْهُ: إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى فلا يمس من شعره ولا بشره شيئاً (2)

فمن أجل أن الأضحية فدية النفس، [ورثناها](3) في [اللَّة](4) عن خليل الله صلوات الله عليه [وسلامه](5) ، [فَدَى](6) ابنه من الذبح بكبش. ألا ترى إلى قول رسول الله عَالَيْهُ: قَانِه يُغْفَرُ له مع أول دُفْقَة من دمها (٢٠٠٦)! فهذه فديةُ النفس الخائنة التي أثقلتُ نفستها بالذنوب، فأستوجبتُ النارَ، فوُضعَ لها هذه الأضحيةُ سبباً لنجاتها، وذلك قول رسول الله عَنَّ : «من ضحَّى محتَّسباً [بنفقته](8)، طَيبة بها نفسه ، كانت [فداء و (٩٠) من النار ، (١٥) . [وإذا] (١١) دخلت [الأيام] (١٤) المعلو مات ، [فسمن شسأن القسوم أن يُكشروا من ذكر الله](١٤): ﴿على مارزُقهم من بهيمة الأنعام﴾(14). كذلك قال [تعالى](15) في تنزيله، وكان [دخولَ العَشْرِ](16)، مُفتَتحاً لارتياد أضاحيهم و[كَثْرَة](17) التكبير واللكر [والتحليل](18) للهَدْي تَعظيماً لشعائر الله [تعالى. قال الله عَز وجل: ﴿ ومن يعظم شعائر الله] (١٩) فَإنها من تقوى

(1) غير موجودة في: أ.

(10) لم أنف عليه . (١١) في ت: فإذا.

(12) في ت : أيام.

(13) غير موجودة في: ت.

(14) الحيم: 28.

(15) ني ت: جل وعز .

(16) غير موجودة في: أ.

(17) في ت: كثرت.

(18) في ت: كالتقليد.

(19) غير موجودة في: أ.

(2) رواه مسلم عن أم سلمة مرفوعاً (انظر: رياض

السالحين: 482، ودليل النسالحين:

. (538 -537 /4

(3) نی أ: وتناها.

(4) في ت: المسألة .

(5) غير موجودة في: ت.

(6) ني أ: نداء.

(7) لم أقف عليه.

(8) غير موجودة في: أ.

(9) في "أ" و "ت" : فداؤه.

القلوب (20)، وقال تعالى: ﴿فهو خير له عندربه ﴾ (21). [فكانوا] (22) إذا دخل العَشْرُ، [أَعَدُوها، فاشتروها، و](23) كان ذلك عندهم نذراً يجب الوفاء به. وقد [أعلمهم](24) رسولُ الله على أن من أراد أن يفعل ذلك ألا ياخذ من شعره وبشره شيئاً، كَي يأخذ من الفداء بحظه، لأنه إذا لم يفعل ذلك، وضحَّى يومَ النَّحر، لمَّ يدخل مازايله من شعره وبشره [منه شيء](25) [في](26) الفداء. وقد كان شريك البدن في الذنوب والخطيشات، فسبقى الزائل من شدعره و[بشره](27) مسع دَنسَ الذنوب، ولم [يَحْتَظ](28) من الفدية حَظَّها. فلأهل الفهم عن الله تعالى في هَذا نظرٌ لطيف، [يتفقّدون] (29) مثلَ هذه الأشياء، فاليسيرُ من أمر [الذنب] (30) عظيمٌ قَدْرُهُ عند الله [تعالى](31). ألا ترى أن الميتَ إذا كان طويلَ الأظفار، [و](32) وَافَرْ الشعر، لم [يُجَزًّ](33) منه شيء، ولم يُؤْخذ [منه شيءٌ](34). وإذا زايله شيءٌ، ضُمًّ إليه، لانه البشرى؛ [إنما] (35) [يبشَّر] (36) به المؤمنونُ عند الموت، قـد عـمَّتُ جـمـيعُ الجسد، فوقع لكل شعرة ولكل ظُفُر منه حظٌّ، فاحتظى كلُّ شيء [منه](³⁷⁾ بحيَّالُهُ من [كرامة] (38) الله تعالى و[بُشراه] (39) ورحمته، فكذلك إذاً [دخل] (40) مُفتَتَحُ أيام الذبح، وهي [أيام] (41) معلومات مشهورات عند الله، ونوى أن يذبح، توقَّى أَنْ يُزِيلَ شيئاً من جسده عن [نفسه](42) حتى لا يُحْرَمَ الفداء والكرامة من الله [تعالى] (43) والرحمة.

تم [الكتاب] (44) بحمد الله وعونه، [فنسأله التوفيق لصالح العمل محمد القُمّي الأنصاري] (45) .

(34) غير موجودة في : أ.	(20) الحيم، 32.
(35) ني ت: عا.	(21) الحج، 30.
(36) غَيْر واضحة في: ت.	(22) في ت: وكانوا.
(37) غير موجودة فَي: ت.	(23) مطَّموسة في: أ.
(38) في ٿ: ذكر . ْ	(24) في ت: علَّمهم.
(39) في ت: يسراه.	(25) غير موجودة في: أ.
(40) في ت: أدخل.	(26) في ت: من. أ
(41) غَيْر موجودة في : ت .	(27) في 1: بشر.
(42) في ت: شعره.	(28) نيّ ت : يحيط .
(43) غَيْر موجودة في؛ أ.	(29) نيّ ت: ينتقدون.
(44) في ت: كتاب العلل.	(30) في أ: الدين.
(45) غُميسر مسوجمودة في: "ت"، ومكان البستم	(31) غَيْر موجودة في: ت.
مطمومن في: "أ". "	(32) غير موجودة نيّ: ت.
	(33) ني ت: يجزل،

الفحارس العامة

- ثبت الشواهد القرآنية
- ثبت الأحاديث النبوية
 - ثبت الآثار
 - ثبت الأعلام
 - ♦ ثبت الأماكن
- ♦ ثبت المصادر التي ذكرها الحكيم الترمذي
- ♦ المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق
 - ♦ المحتويات

ثبت الشواهد القرآنية

الصفحة	السورة	الآية
		﴿إِنِّي جَاعِلُ فِي الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من
82	البقرة: 30	يفسد فيها ويسفك الدماء إني أعلم ما لا تعلمون الم
96	البقرة: 115	﴿فأينما تولوا فتم وجه الله﴾
79	البقرة: 136	﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾
79	البقرة: 137	﴿ فَإِنْ أَمنوا بَمثل ما أَمنتم به ﴾
•		﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع
68	البقرة: 143	الرسول ممن ينقلب على عقبيه،
173	البقرة: 156	﴿إِنَا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾
115	البقرة: 157	﴿أُولَٰئِكُ عَلَيْهِم صَلُواتَ مِنْ رَبِهِم وَرَحْمَةُ﴾
		﴿ليس البر أن تُولُوا وجوهكم قبلُ المشرق والمغرب
186	البقرة: 177	وأتى المال على حبه ﴾
122	البقرة: 185	﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾
188	البقرة: 196	﴿تلك عشرة كأملة﴾
221	البقرة: 234	﴿يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا﴾
		﴿يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي
216.74	البقرة: 269	خيرا كثيرا وما يذكرإلا أولو الألباب﴾
75	البقرة: 281	﴿واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله﴾
212	البقرة: 286	﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾
		﴿ زين للناس حب الشههوات من النسماء والبنين
		والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة
183	آل عمران: 14	والأنعام والحرث
, p.a		﴿قُلُ أُوْنِينَكُم بِحْيِيرٍ مِنْ ذَلِكُم للذين اتقوا عند ربهم
183	آل عمران: 15 آل عدان: د	جنات تجري من تحتها الأنهار،
74	آل عمران: 48	﴿ويعلمه الكتاب والحكمة﴾

		﴿إِن الهدى هدى الله أن يوتى أحدمثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من
145	آل عمران: 73	بناء المحاسبة المحاسب
76	آل عمران: 131	يسمب. ﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾
75	النساء: 1	﴿ يَا أَيُهِا النَّاسُ اتَّقُوا ربَّكُم اتَّقُوا اللَّه ﴾
		﴿للرِّجال نصيبٌ مَّا ترك الوالدان والأقربون وللنساء
		نصيب ما ترك الوالدان والأقسربون مما قل منه أو كمشر
213	النساء: 7	نصيبا مفروضا،
223	النساء: ١١	﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾
223	النساء: ١١	﴿ فَإِن لَمْ يَكُن لَهُ وَلَدُ وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَلَأُمُهُ الثَّلَثُ ﴾
223	النساء: ١١	﴿فَإِنْ كَأْنُ لِهِ إِحْوِةَ فَلَأُمِهِ السِّدسِ﴾
		﴿ ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة
208	النساء: 28	عن تراض منكم﴾
		﴿إِن تَجْتَنبُوا كَبِائْرُ مَا تَنْهُونَ عَنْهُ نَكُفُرُ عَنْكُم سَيِئَاتُكُم
94	النساء: 31	وندخلكم مدخلا كريا،
		﴿إِنَّ امْسِرُو هَلَكُ لِيسَ لَهُ وَلَدُ وَلَهُ أَخِتَ فَلَهَا نَصَفَ مَا
227	النساء: 176	
222	النساء: 176	﴿ فللذكر مثل حظ الأنثيين ﴾
		﴿ يَا أَيِهِا اللَّذِينَ آمنوا إنما الخسمر والميسسر والأنصاب
		والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
		تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة
235,234	المائدة: 90-19	والبعصاء المستحد المست
40.6		﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن
106	الأنعام: 82	وهم مهتدون که سمید سیستان استان استا
89	الأنعام: 98 الأصاب تسم	﴿ فَمُسْتَقِرُ وَمُسْتُودَعِ﴾ ﴿ أَنَّا مُنْ مِنْ اللَّهِ أَنَّالِهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ
235	الأنعام: 145 الأسانية	﴿ أُو لَحْمَ خَنزيرِ فَإِنَّهُ رَجِسَ أُو فَسَقًا﴾
202	_	﴿ يَا بَنِي أَدِم خَذُوا زَيْنَتُكُم عَنْدُ كُلُّ مُسْجِدُ﴾ ﴿ إِنَّهُ نَا اللَّهُ مِنْ اللَّه
187	الأعراف: 142	﴿ وَوَاعِدُنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لِيلَةً أَرْبِعِينَ لِيلَةً ﴾
102	الأمان بمص	﴿ وَإِذَا قَرَى القَرآن فَ استمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون ﴾
102	الأعراف: 204	تر حمون به

		﴿ واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن الله خمسه وللرسول
199,198	الأنفال: 41	ولذي القربي واليتامي والمساكين وابن السبيل﴾
197	الأنفال: 68	﴿لُولَا كِتَابُ مِنِ اللَّهِ سَبَقَ﴾
197	الأنفال: 69	﴿فَكُلُوا بِمَا غَنِمْتُم حَلَالًا طَيِبا﴾
		وخدد من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيبهم بها وصل
190, 186, 18	التوبة: 103 35	عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾
		وعزيز عليهم ماعتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف
1 16	التوبة: 128	
		﴿قُلِّ بَفْضُلُ اللَّهُ وَبُرِحَمَتُهُ فَبِلَّاكُ فَلَيْفُرْحُوا هُو حَيْرٌ مُمَّا
233	يونس: 58	*i sease
156	هود: 3	﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾
		 المبط بسلام منا وبركات عليك وعلى ام ممن
181	هود: 48	سك الله الله الله الله الله الله الله الل
160	هود: 72-73	﴿إِن هَذَا لشيء عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله﴾
160	ھود: 80	﴿ أُو آوي إلى ركن شديد ﴾
	•	﴿وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات
110.93	هود: 114	يذهبن السيثات ذلك ذكرى للذاكرين،
101	يوسف: 53	﴿إِنَّ النَّفُسِ لأَمَارَةِ بالسَّوَّ إِلَّا مَا رَحْمَ رَبِّي﴾
77	الإسراء: 30	﴿إِنْ رَبُّكَ يَبِسُطُ الرَّزِقَ لَمْ يَشَاءَ ﴾
212	الإسراء: 35	﴿وأوفوا الكيل إذا كلتم﴾
		وأقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن
123.122	الإسراء: 78	الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا﴾
97	الإسراء: 111	﴿ وكبره تكبيرا ﴾
114	مريم: 15	﴿ وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ﴾
115	مريم: 30	﴿إِنِّي عَبِدُ اللَّهُ آتَانِي الكِتَابِ وَجَعِلْنِي مِبَارِكًا﴾
	•	﴿ والسالام علي يوم ولدت ويوم أمسوت ويوم أبعث
115	مريم: 33	حياه
177	مريم: 62	﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾
207	طه: 119	﴿وَأَنْكُ لَا تَظُمُّا فِيهَا وَلَا تَعْرِي﴾
84.69	الأنبياء: 35	﴿وَنَبِلُوكُمْ بِالشَّرْ وَالْخَيْرِ فَتَنَّةً وَإِلْيِنَا تُرْجِعُونَ﴾
		-

198	الأنبياء: 107	﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾
		﴿ يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها
239	الحبح: 23	الحرير﴾ د الله المسابقة المالية
242	الحج: 28	﴿على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾
243	الحج: 30	﴿فهو خير له عند ربه﴾
235	الحج: 30	﴿ فَاجْتَنْبُواْ الرَّجْسُ مِنَ الأوثانَ وَاجْتَنْبُواْ قُولُ الزُّورِ ﴾
243	الحج: 32	﴿ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾
198	الحبح: 78	﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾
122	الحبح: 78	﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾
233	المؤمنون: 53	﴿كل حزب بما لديهم فرحون،
		﴿ وورث سليمان داوود وقال يا أيها الناس علمنا منطق
218	النمل: 16	الطير وأوتينا من كل شيء﴾
115	النمل: 59	﴿ وسلام على عباده الذِّين اصطفى ﴾
77	القصص: 68	﴿وربكُ يبخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة﴾
		﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه
133	القصص: 73	ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون،
		﴿ وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من
101	القصص: 86	ريك ﴾
		 أحسب الناس أن يتركبوا أن يقولوا آمنا وهم لا
		يفتنون ولقدفتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين
68	العنكبوت: 1-3	صدقوا وليعلمن الكاذبين،
		﴿ فَكِلا أَحْدُنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهِم مِنْ أَرْسِلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمُ
		من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم
196	العنكبوت : 40	من أغرقنا﴾
201	العنكبوت: 69	﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾
75	لقمان : 12	﴿ ولقد أتينا لقمان الحكمة ﴾
		﴿ يِهَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمنوا اذكروا اللَّه ذكرا كثيرًا وسبحوه بكرة
115	الأحزاب: 41-43	وأصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته﴾
122	الأحزاب: 43	﴿وكان بالمؤمنين رحيما﴾
. 221	الأحزاب: 53	﴿ولا تنكحوا أزواجه من بعده أبدا﴾

		﴿إِنَ اللَّهُ وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين أمنوا
115	الأحزاب: 56	صلوا عليه وسلموا تسليما الله المستحص
184	سبأ : 39	﴿وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين﴾
		﴿ يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها
239	فاطر : 33	to the contract of the contrac
		﴿ كِتَابِ أَنْزِلْنَاهُ إِلَيْكُ مِبَارِكُ لِيدْبِرُوا آيَاتُهِ وَلِيتَذْكُرُ أُولُو
100	ص: 29	- الالباب **
		﴿ أَفِهِ مِن شُرِحِ اللَّهِ صَلِيهِ للإسلام فيهو على نور من
75.73	الزمر : 22	ربه﴾
		وثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض
96	فصلت: 11-12	إيتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين في يومين﴾
76	الشورى: 40	﴿فَمَنَ عَفَا وَأَصِلْحَ فَأَجِرَهُ عَلَى اللَّهُ ﴾
108	الجاثية : 23	﴿ أَفْرَ أَيْتُ مِنَ اتَّخَذَّ إِلَٰهِهِ هُواهِ ﴾
188	الأحقاف : 15	﴿حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة﴾
		ووانبلونكم حيتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين
84.68	محمد: 31	ونبلو أخباركم،
83	الفتح : 29	﴿ سماهم في وجوههم من أثر السجود﴾
	_	﴿ إِنْ فِي ذَلْكِ لَذَكُورَى لَمْنَ كَانَ لَهُ قَلْبُ أُو أَلْقَى السمع
101	ئ: 37	وهو شهيد،
121	الطور : 49	الأربيال في جمياديان النجيم كا
		وومن الليل فسبحه وردبار المنبوم به وذلك فيضل الله يوتيه من يشهاء والله ذو الفيضل المناه
101	الحديد: 21	العظيم
		العطيم > الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم
198 . 149	الصف : 4	سان م صور کی بیشترین میشود میشود میشود استان می بیشترین میشود استان می بیشترین میشود استان میشود استان میشود ا
		وهل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون الله المالية ا
198	الصف : 10-11	بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله ﴾
		﴿ إِذَا نُودِي للصَّلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله
125	الجمعة: 9	وذروا البيع﴾
		﴿ يَا أَيُهِا الذِّينِ آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن
183	المنافقون: 9	ذَكُر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون،
		- 1 - 0 - 0 - 0 - 0 - 0 - 0 - 0 - 0 - 0

156	نوح:10	﴿استغفروا ربكم إنه كان غفارا﴾
		وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين
69	المدشر: 31	أوتوا الكتاب
133	الانشقاق: 17	﴿ وَاللَّهُ لِهِ مَا وَسِنَ ﴾
155	الأعلى: 14-15	﴿قَدَ أَفَلُحُ مِن تَزَكِي وَذَكِرِ اسْمِ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾
151	الأعلى: 18-19	﴿إِنْ هِذَا لَفِي الصِحِفُ الأُولِي صِحِفُ إِبِراهِيمِ
1-7 1	الا على ، 10-19	ومُوسى ﴾ ﴿ وَالْمُوسى المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية
143	الفجر : 27-28	مرضية
153 , 109	الشرح : 7-8	﴿ فَإِذَا فَرَعْتَ فَانْصِبِ وَإِلَى رَبِكُ فَارْغَبِ ﴾

ثبت الأحاديث النبوية

الصفحة	الحديث
103	أبعث في آخر الزمان عبدا أميا
238	أحلت لنا ميتنان ودمان
134	إذا أقبل العبد على صلاته أقبل الله عليه بوجهه
96	إذا توجه العبد في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه
242	إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي
104	إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا
116	إذا قال العبد ذلك أصاب كل عبد صالح
75	إذا قذف النور في قلب عبد انفسح وانشرح
241	أربعة لي فمن نازعني فيهن كببته في النار
	استحيى من عبدي أن يرفع إلى يديه ثم
144	أعطيت هذه الأمة من اليقين
81	أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله
76	أكمل المؤمنين إيمانا
99	الا إن يد الله على أفواه الحكماء
170	الا تستحيون! الملائكمة على أقدامهم
1 23	الا هل من داع أجيبه؟ ألا من سائل
184	أما تقرأ قول الله عزوجل: وما أنفقتم من شيء
155	أمر أن يؤخر الأضحية حتى يصلي
108	أمر بأن يقول سبحان ربي الأعلى
105	أمر بأن يقول سبحان ربي العظيم
155	أمر بركعتين قبل الفداء والقربان
18	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله
151	أمروا بالمغرب ثلاثا ليرفع إليه
175	المروا بالمعرب درن غيركم إليه إن أحب ما زرتم الله تعالى به في مصلاكم أو قبوركم البياض

الصفحة

ا نبي الحرب والملحمة أمرت أن أقاتل
ن الأرواح ترد إلى الأموات في ساعة الفجر
نَ الأرواح تَعْرِج إِلَى اللَّه في منَّامها
ا الله ذو بكة
ا معشر الأنبياء لا نورث
ا وكافل اليتيم يوم القيامة كهاتين
ن أهل الجنة أول ما يدخلون الجنة يأكلون العنب
ن تقرب إلى شبراً تقربت منه ذراعا
ن جبريل أتاه فقال: لقد استبشر أهل الجنة
ن سركم أن تقبل صلاتكم
ن الشيطان إذا وجد ثلمة في الصف
ن العبد إذا أُقبل على صلاته قال الله تعالى
ن في أمتي رجالا الحرف الواحد من تسبيحهم
ن لكُّل شيء زكاة
ن الله اتخذني عبدا قبل أن يتخذني رسولا
يَ اللَّه أعطانيُّ خمساً
ن الله أعطاني من أمتى سبعين ألفا
ن الله بعثني رحمة و إنما أنا رحمة مهداة
ن الله تعالى أعطى كل ذي حق حقه
ن الله تعالى أعطاني ثلاث حصال
لَ لَلَّهُ تَعَالَى أُوانِي فَي الأرض ألا وهي القلوب
، الله تعالى ينزلُ فيُّ ثلاث ساعات بقّين من الليل
، الله سبعانه لما أخرج اللرية من ظهر آدم
، الله سبحانه وتعالى قبل وجه أحدكم في صلاته ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
، الله عند لسان كل قائل
ة الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف
، الملائكة كبرت على آدم أربعا
ا أنا خازن و إنما يعطي الله من شاء
، من أراد أن يفعل ذلك ألا يأخذ من شعره

95	إن نوم الشياطين على اليسار
155	أنها نزلت في صدقة الفطر
242	أنه يغفر له مَّع أول دفقة من دمها
160	إني بعثت على طريق مثل حد السيف
83	إنيّ لأعرف أمتي يوم القيامة فإنهم يأتون غرا
142	إنَّ اليهود لم يحسَّدوكم على شيء ما حسدوكم على آمين
223	أوصي رجلُ لرجل بسهم من مالَّه
76	أي الأعمال أفضل؟ قال : إدخال السرور على قلب المؤمن
148	أي الشجرة أبعد من الحذف
92	الإيمان حلو نزه فنزهوه
72	أي المؤمنين أفضل؟ قال: كل مخموم القلب
208	البر بالبر والفضل ربا مستند مستند البر بالبر والفضل ربا
89	تحت كل شعرة جنابة
111	تلك كلمات أتي بهن جبريل عليه السلام وحيا
218	ثنتا عشرة خصلة من خصال الأنبياء
214	جاء يهودي إلى رسول الله علله يسأل عن الولد
92	جددوا إيمانكم! قالوا: بماذا يا رسول الله
	حظر على المؤمن على لسان رسول الله ﷺ قراءة القرآن في حال
114	الجنابة والحيض
167	خير صفوف الجنائز مؤخرها
188	الدجال سلطانه في الأرض أربعون يوما للمسلمانه في الأرض أربعون يوما
209	الذهب بالذهب ربا إلا هاء وهاء
170	الراكب خلف الجنازة والماشي حيث شاء مسمود
163	سئل رسول الله على عن الكبر فقال
113	سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله
111.98	سبحانك اللهم وبحملك وتبارك اسمك
96	سنجد وجهى البالي الفاني لوجهك الكريم
96	سبجد وجهي لوجهك الكريم
166	السلطان ظلَّ الله في الأرضُ من نصحه

الله في الأرض يأوي إليه	السلطان ظل
الله ﷺ الغذاء المبارك	سماه رسول
فة كفارة سنتين ـــــــنين ــــــــــــــــــــــــ	
	ضحً لمن أحر
: فعلم في القلب المساورة المسا	
الله تَكُ خَطبة الصلاة وخطبة الحاجة	
إبل ففي كل أربعين ابنة لبون	
	فإنه وتريحم
ربعون يوما	فتنة العجل أ
يدخلون النار مستعمل مستعملات	-
ون الجنة قبل الأغنياء	الفقراء يدخا
نوح عليه السلام وجد العدو سبيلا إلى دخول السفينة	
أفي الجنة ليل	
	قلب المؤمن أ
ن بي فافرحوا سيسسس سيس سيس	
ائيلً لا تطعموا مطاعم أعدائي	
إ أسألك صحة في إيمان	-
رأسه من الركوع يقول	- '
	کان بین یدیه
لَّه ﷺ إذا خطب أو جاءه الوحي	
لَّه ﷺ وأبو بكر وعمر يمشون أمَّام الجنازة ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
لله عظه يجهر في الابتداء	
لَّه عَلَيْهُ يقطع التَّلْبية عند أول حصاة يرميها	
لَّه ﷺ يمسح مناكبهم ويسوي صفوفهم	
لله يأمر بتسوية الصفوف	
لسجد الحرام جهرا	¥
آدم له إلا الْصُوم	**
فدي به الذبيح رعى في الجنة من المناسسة	
إليه المدح من الله	

140	لأنا أكرم وأعظم عفوا من أن يبسط العبديده
134	لا يزال اللّه تعالى مقبلا على العبد ما لم يلتفت
143	لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد فيها قلبه
241	لا ينظر الله إلى من يجر ثوبه خيلاء
217	لا يورث نبي ما تركناه فهو صدقة
159	لبيك إن العيش عيش الآخرة
179	للصائم فرحتان: فرحة عند فطره
123	للّه أشد أذْنا إلى القارئ
190	لم يجعل النبي عَظِنُه في الخيل صدقة قلنا
92	لو أن عبادي أطاعوني لأمطرت عليهم بالليل
185	لوَّلا أنها اغترفت لكَانَّت زمزم عينا معينًا
159	اللهم بك أصول ويك أجول '
90	ليس من ميت يموت إلا يجنب عند الموت
196	ما أعطيت أمة من الأم ما أعطيت أمتي من اليقين
74	ما من آية إلا ولها ظهر وبطن
138	مؤمن قوي ومؤمن ضعيف السنسين المناسبين
184	ما نقصت صدقة ما لا قط فتصدقوا
106	مثل المؤمن كمثل الفرس في آخيته
84	من أحب أن يعلم ما منزلته عند الله سبحانه
182	من اكتحل يوم عأشوراء بإثمد
239	من تشبه بقوم فهو منهم
241	من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله
123	من صلى الصبح فهو في ذمة الله
242	من ضحى محتسبا بنفقته طيبة بها نفسه
181	من وسع على عياله في يوم عاشوراء
116	ندبنا إلى أن نصلي على رسول الله ونسأل له الرحمة والبركة
240	نهي رسول الله ﷺ عن أن يلبس الحرير والديباج
68	ومن أحب المدح أحب أن يكون أمره ظاهرا
143	يا أبا بكر أما إن الملك سيقولها لك عند الموت
73	ما ينس إسرائيل لا تظلموا الحكمة

74	يا رسول الله إننا نجد لقراءاتك لذة
206	يا فاطمة قومي إلى أضحيتك
124	يستحب أن لاّ ينام الرجل إلا وهو طاهر
206	يغفر الله له ذنويه كلها عند أول قطرة من دم أضحيته

ثبت الآثار

الصفحة	الأثو
204	إذا لم يقف بعرفات فقد فاته الحيج (علماء السلف)
	إذا نام الإنسان عرج بنفسه حتى يؤتى بها إلى العرش
124	(أبو الدرداء)
	أجد في التوراة أن الرجل من هذه الأمة ليخر ساجدا
140	(كعب الأحبار)
219	ألا أخبركم بخصال كان عليها إخوانكم (أبو عثبة)
145	أمة محمد على صفوة الرحمن (التوراة)
170	إن أبا بكر وعمر سهلان مختاران (علي بن أبي طالب)
	أنت خير مني سلم الله عليك وسلمت على نفسي "
115	(عيسى عليه السلام)
	إن في هذه الأمة من يكون عمل يومه أثقل من سيع سماوات
112	(عبد الله بن مسعود)
227	إن للإبنة النصف وما بقي فللعصبة (عبد الله بن عباس)
	إن الله تعالى لم يوصل إليه دون ححبه غير ثلاثة: الرّحمة
77	(الحسن البصري)
140	إن الله تعالى ليعجب من صلاة الجماعة (عبد الله بن عمر)
136	إن لله ملكا يسمى شمخايل (عبد الله بن عباس)
228	أيكم يخبرنا ما للأخت مع الإبنة (عبد الله بن الزبير)
77	الإيمان على أربع دعائم: على الصبر واليقين (علي بن أبي طالب)
71	الإيمان قول وعمل (الحسن البصري)
124	تعرج الأرواح في منامها فما كان منها طاهرا (عبدالله من عمر)
166	تقدم فلولا أنها سنة ما قدمت (الحسين بن على)
228	ذو السهم أحق بمن لا سهم له (عبد الله بن مسعود)
148	الرحمة تنزل على الإمام ثم تأخذ من خلفه (عبد الله بن عباس)

	صدر الجنازة للملائكة ومؤخرها لبني آدم (عبد الله بن عمر)
	فضل المشي خلفها على المشي أمامهاً كفضل المكتوبة على النافلة
	(علي بن أبِّي طالب)
., , ,,	في المال داء كثير (عيسى عليه السلام)
الألواح	فيمما يحكي قول موسى صلوات الله عليه: رب إني أجد في
	قوما (كعب الأحبار)
(ر	قلت لعبيدة: افتراش الحرير والديباج كلبسه (شهر بن حوشب
	قيل في الإنجيل: أمة محمد عَنِكُ حكماء علماء
	كان أهَّل الجاهلية لهم أصنام يحملونها (الحسن البصري)
	كانت قلوبهم على قلب رجلُ واحد (زياد بن أبي حبيب)
ان	لا تأتي ساعة من نهار في وقت طلوعها إلا فتح بّاب من أبواب النير
	(ابن مُسعود)
	لا تسبوا أهل بدر فإن الناس أسلموا (الحسن البصري)
قر)	لو يعلم الناس ما لهم في سورة سبح ربك الأعلى (محمد البا
	ليس الإيمان بالتحلي والتمني ولكن (الحسن البصري)
	ما أدركنا من هذه العلل من طريق الحكمة تكلمنا فيه أ
	(الحسن البصري)
	المغرب وتر النهار (ابن عمر)
	من تشبه بقوم فهو منهم (ابن عمر)
entre de la companya	ولم يكونوا يدرون قبل ذلك كيف هذا (أبو بكر الصديق)
1. toma ata ? to	وهمًا صفان: صف الصلاة وصف العدو (قتادة)
	باسعيد! مايقي شيء يرغب فيه (مسروق)

ثبت الأعلام

داود (النبي): 217،69. إبراهيم (النبي): 166،155،154،151 الدجال: 188. .242,206,202,201,197 رابضة: 146. إبراهيم النخعي: 146. الربيع بن بدر: 136. أبو بكر الصديق: 143، 166، 170، زياد بن أبي حبيب: 146 . .229 ,228 زيدبن أسلم: 214. أبو حنيفة: 97. زيد بن ثابت: 229، 230. أب الدرداء: 124، 134، 175. سارة: 160. أب عتبة: 219. سعيد بن جبير : 107، 146. أبو معاوية: 68. أبو موسى الأشعري: 112. سعيدين العاص: 165-166 . سعيد بن السيب: 104 . أبو هريرة: 104. سلمان الفارسي: 92. أبو يوسف: 97 سليمان (النبي): 217. إخالي (النبي): 159. سوارين شبيب: 136 ، آدم (النبي): 89،86،69، 122،92،128، شقىق: 68 .205.202.201.187.183.170.163 شمخايل (الملك): 137،136. .237, 235, 233, 232 شهرين حوشب: 240. أسامة بن زيد: 87. عائشة: 228. الأسودين يزيد: 228 عبد الكريم بن عبد الله: 135. الأعبش: 68 عبد الله بن الزبير: 228. جابرين عبد الله 158 عبد الله بن عباس: 136، 148، 158، الجارود بن معاذ: 68 جبريل (الملك): 102، 111، 112، 206، .235 .228 .227 عبد الله بن عتبة: 228 عبدالله بن عمر: 121، 124، 134، الحسن البصري: 71، 77، 113، 198. .240 .170 .166 .140 الحسن بن على: 165، 166. الحسين بن على: 165، 166.

كعب الأحبار: 112، 140.

لقمان: 99.

لوط (النبي): 160.

محمد الباقر: 151.

مسروق: 107.

معاذ بن جبل: 228.

موسى (النبي): 112، 142، 151، 187.

نوح (النبي): 180، 181، 182، 205. 233، 233

هاجر: 185

هارون (النبي): 142.

الهيثم المكي: 136.

وهب بن منبه: 136

يحيي (النبي): 115،114.

عبدالله بن مسعود: ١١١، ١١٤، ١٦١.

214، 228.

عبيدة: 240.

عثمان بن عفان: 228

علقمة: 71.

علي بن أبي طالب: 77، 170، 171،

.230 ،229 ،228

عـمـربن الخطاب: 150، 159، 170،

.230 .229 .227 .191

عمروبن مرة: 146.

عيسى (النبي): 73، 114، 115، 185

عيينة: 77.

فاطمة: 206.

فتأدة: 149.

ثبت الأماكن

الكعبة: 165، 200.

الكوفة: 86، 228،87.

المدينة: 86، 127، 166.

مكة: 159.

الزدلفة: 203.

المشرق: 137، 181، 186.

المشعر الحرام: 161، 203.

المغرب: 137، 181، 186،

مني: 204.

المقات: 202

اليمن: 189، 228.

الأرض المقدسة: 197.

بدر: 197، 198،

البيت: 95، 96، 154، 200، 201، 200،

.204

بيت المقدس: 197.

جبل أحد: 112.

الجودي: 181، 233.

الحجاز: 189.

خراسان: 172، 173.

الشام: 189، 190،

عدن: 122.

عرفات: 180، 203، 204.

ثبت المصادر التي ذكرها الحكيم الترمذي

المدر	الصفحة
كتاب الحج	96
كتأب صفة القلوب ومنازلها	201.72
كتأب الصلاة	161
كتاب <i>عرس المارفين</i>	114
كتاب علم الأركبار من	115.113.111.

المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق

I. المصادر والمراجع المنشورة:

- ا- الانار المرفوعة في الاخبار الموضوعة لعبد الحي اللكنوي، تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، 1405هـ/1984م.
- 2- اللهوبة الفرالية في المساهل الأخروية ضمن المجموعة الرابعة من رسامل الإمام الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1414هـ/1994م.
- 3- امكام القرآن لابن العربي، تحقيق على محمد البجاوي، دار الفكر،
 1974هـ/ 1974م.
- 4- اهيا، علوم الدين للإمام الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
- -5 افلاق اهل القرآن لمحمد بن الحسين الآجري، حققه وخرج أحاديثه بإشراف المكتب السلفي لتحقيق التراث: محمد عمرو بن عبد اللطيف، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1407هـ/1987م.
- ٥- الادب في الدين للإمام الغزالي، ضمن المجموعة الخامسة من رسائل
 الإمام الغزالي، خرج آياته وأحاديثه ووضع حواشيه أحمد شمس الدين،
 دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ/1988م.
- 7- اصطلامات الصوفية لعبد الرزاق الكاشاني، حققه وقدم له وعلق عليه الدكتور عبد الخالق محمود، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية، 1404هـ/ 1884م.
- 8- اصطلاحات الصوفية لمحيي الذين بن عربي، في ذيل كتاب التعريفات
 لأبي الحسن الجرجاني، الدار التونسية للنشر، تونس، 1971م.
 - 9- الاعلام للزركلي، الطبعة الثانية، درية
- 10- اكلم العرجان في ذكر العدادن المشبورة في كل مكان لإسحاق بن الحسين، اعتناء الدكتور فهمي سعد، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1408هـ/ 1888م.

- 11- الاكياس والمعترين للحكيم الترمذي، دراسة وتحقيق أحمد عبد الرحيم السايح والسيد الجميلي، دار الجيل بيروت والمكتب الثقافي القاهرة، الطبعة الثانية، 1410هـ/1990م.
- 12- بدر مسان أبي عبد الله للحكيم الترمذي، منشور ضمن كتاب ختم الاولياد، تحقيق الدكتور عثمان إسماعيل يحيى، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، د.ت.
- 13- بيان الغرق بين الصدر والغلب والغزاد واللم للحكيم الترمذي، تحقيق الدكتور نقولا هير، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، الطبعة الأولى، 1377هـ/ 1958م.
 - 14- تذكرة الأوليا، لفريد الدين العطار، مطبعة حاجي، د.ت.
- 15- مدكرة العفاظ للإمام شمس الدين الذهبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت.
- 16- التمرف لمذهب اهل التصوف للكلاباذي، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، د.ت.
- 17- تنريه الشريعة العرفوعة عن الأخبار الشنيعة العرضوعة لابن عسراق،
 تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1399هـ.
- 18- *مامع كرامات الأرليا،* ليوسف النبهائي، المكتبة الشعبية، بيروت، الطبعة الثانية، 1394 هـ/1974م.
- 19 جواهر القران للإمام الغزالي، تحقيق الدكتور محمد رشيد رضا القباني،
 دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الثالثة، 1411هـ/1990م.
- 20- محة الله البالغة للإمام الدهلوي، قدم له وشرحه وعلق عليه محمد شسريف سكّر، دار إحسيساء العلوم، بيسروت، الطبيعية الأولى، 1410ه/1990م.
 - 21- مقيقة مدهب الاتعاديين لابن تيمية، مطبعة رشيد رضا، د.ت.
- 22- الحكيم الترمذي الفقيه الناقد لكامل محمد محمد عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1413هـ/ 1993م.
 - 23- ملية الأوليا، لأبي نعيم.

- 24- دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين لمحمد بن علان الشافعي، دار الفكر، بيروت، د.ت.
- 25- روضة الطالبين وعمدة السالكين للإمام الغزالي، ضمن المجموعة الثانية من رساط الإمام الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1414هـ/1994م.
- 26- روضة المقاد، ونرهة الفضاد، لابن حبان البستي، شرح وتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ومحمد عبد الرزاق حمزة ومحمد حامس الفقى، دار الكتب العلمية، بيروت، 1397هـ/1997م.
- 27-رياض الصالحين من كالم سيّد المرسلين للإمام النووي، تحقيق عبد الله أحمد أبو زينة، وكالة المطبوعات الكويت ودار القلم- بيروت.
- 28- سرف المقل وماهيته للإمام الغزالي، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، منشور مع كتاب صرف العقل وماهيته للمحاسبي، وسيأتي توثيقه.
- 29- شرف المقلى رماهيته للإمام المحاسبي، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1406هـ/1986م.
- 30- الشفا بعمريف مقرق المصطفى للقاضي عياض، تحقيقُ محمد أمين قره علي وأسامة الرفاعي وجمال السيروان ونور الدين قره علي وعبد الفتاح السيد، قدم له عبد الوهاب دبس وزين وعبد الكريم الرفاعي، دار الفيحاء، عمَّان، الطبعة الثانية، 1407هـ/1986م.
- 31- صفة صلاة النبي قل لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي،
 بيروت ودمشق، الطبعة السادسة، 1391هـ.
- 32- صفرة الصفرة لابن الجوزي، حققه وعلق عليه محمود فاخوري، خرج أحاديثه الدكتور محمد قلعه جي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، 1399هـ/ 1979م.
- 33- طبقات الشانعية الكبرى للسبكي. مطبعة البابي الحلبي، الطبعة الأولى، د.ت.
 - 34- طبقات الصغرية للسلمي، مطبعة كتاب الشعب، د. ت.
 - 35- الطبقات الكبري للشعراني ، مطبعة صبيح ، د . ت .
- 36- ملم الحديث لابن تيمية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1409م/ 1989م.

- 37- الغرقان بين أوليا، الرهمن وأوليا، الشيطان لابن تيمية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 38- فضاعل القرآن لابن كثير، تحقيق زهير شفيق الكبي، دار الفكر العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 1990م.
- 39- تصص الانبيا، لابن كثير، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، دار الحديث، د. ت.
- 40- الكشف والتبيين في غرور الخلق اجمعين للإمام الغنزالي، ضمن المجموعة الخامسة من رسامل الإمام الغزالي، وقد سبق توثيقها.
- 41- كيميا. السعادة للإمام الغزالي، ضمن المجموعة الخامسة من رساطى الإمام الغزالي، وقد سبق توثيقها.
- 42- لباب النقول في اسباب النزول للإمسام السيسوطي، بذيل نفسير الجلالين، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 43- مدخل الى مقاصد الشريعة للدكتور أحمد الريسوني ، مطبعة التوفيق ، الرباط ، الطبعة الثانية ، 1417هـ/1997م .
- 44- مراصد الاطلاع على اسماء الامكنة والبقاع لصفي الدين البغدادي، تحقيق وتعليق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1373هـ/1954م.
- 45- المصنوع في مصرفة الحديث الموضوع لعلي القاري الهروي، حققه وراجع نصوصه وعلق عليه عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، القاهرة، الطبعة الرابعة، 1404هـ/1984م.
- 46- معارج القدس في مدارج معرفة النفس للإعمام الغمزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ/1988م.
- 47- معجم مصطلحات الصرفية للدكتور عبد المنعم الحفني، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الثانية، 1407هـ/1987م.
- 48- المنه عن ممل الاستمار في الأستمار في تخريج ما في الإمياء من المنطقة المنط
 - 49- مفتاح السمادة لطاش كبرى زاده، مطبعة حيدر أباد، الهند، د.ت.
- 50- المنار المنيف في السعيع والضميف، لابن قيم الجوزية، حققه وخرج نصوصه وعلق عليه عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة السادسة، 1414هـ/1994م.

- 15- منارك العباد من العبادة للحكيم الترمذي، دراسة وتحقيق أحمد عبد الرحيم السايح، المكتب الثقافي، القاهرة، الطبعة الأولى، 1988م.
 - 52- الدوافقات في اصول الاحكام للإمام الشاطبي، دار الفكر، د. ت.
- 53- موسوعة الحديث الشريف لبرنامج الحاسب (1991-1996)، الإصدار الأول (1.2)، شركة صخر.
- 54- الموضوعات لأبي الفضائل الصغاني ، منشور مع كتاب الدر الملتقط مي بيان الفلط للمؤلف نفسه ، تحقيق أبو الفدا عبد الله القاضي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ، 1405هـ/1985م .
- 55- ميران العمل للإمام الغزالي، كتب هوامشه أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ/ 1989م.
- 56- نعام الافكار الفدسية للشيخ ذكرياء الأنصاري، طبعة بولاق، 1290هـ.
- 57- نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي للدكتور أحمد الريسوني، إصدار المعهد العالمي للفكر الإسلامي، توزيع المكتبة السلفية ، الدار البيضاء، الطبعة الأولى، 1411هـ/ 1990م.
 - 58- نفحات اللنس لعبد الرحمن الجامي، مطبعة كلكتا، 1858م.
- 59- نوادر الأصول في اماديث الرسول للحكيم الترمذي، استنبول، م
 - 60- نيل الأوطار من اصاديت سيد الأخيار للإمام الشوكاني، دار القلم، بيروت، د.ت.
- 61- هداية العسارفين، السماء المؤلفين وآدار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي، منشورات مكتبة المثنى، بغداد، 1955م.

II. المصادر الخطوطة:

- 62- السات العلى للحكيم التسرملي، مسخطوط برلين، رقم 3504، ومخطوط ولي الدين، قم 770.
 - 63- نعتم اللولياء للحكيم الترمذي، مخطوط ولي الدين، رقم 770.
 - 64- شمار العلل للحكيم الترملي، مخطوط ولي الدين، رقم 770.
 - 65- علل المبادات للحكيم الترمذي، مخطوط ولي الدين، رقم 770.

66- مسالة في الإيمان والإمسان والاسلام للحكيم الترمذي، مخطوط ولي الدين، رقم 770.

III. المراجع الأجنبية:

Massignon (Louis), Essais sur les origines du lexique technique de la mystique -67 musulmane, Paris, Librairie orientaliste, 1992.

Yahya (Othman), "l'oeuvre de Tirmidhi (essai bibliographique)", Mélanges Louis -68 Massignon, T.III, Damas, Publié sous le patronage de l'Institut français de Damas, 1957.

Gobillot (Geneviève), "Un penseur de l'amour (Hubb) le mystique Khurasanien -69 al-Hakim at-Timidhi", Studia Islamica, T. LXXIII, Paris, 1991.

Gobillot (Geneviève), "Patience (sabr) et rétribution des mérites, gratitude -70 (shukr) et aptitude au bonheur selon al-Hakim al-Tirmidhi", Studia Islamica, T.LXXIX, Paris, 1994.

Radtke (Bernd), Al-Hakim al-Tirmidi, ein islamischer Theosoph des 3/9. Jah. -72 rhunderts, Ereiburg 1980.

Radtke (Bernd), Drei Schriften des Theosophen von Tirmid, Beirut, 1996. -73

المحتويات

7	تقديم بقلم البروفيسور د.د.برند مانويل ڤايشر
9	
	الدراسة
	المبحث الأول:
13	- حياة ألحكيم الترمذي
25	مؤلفات الحكيم الترمُّذي وتأثيرها في غيره
	المبحث الثاني:
5	مراتب الناس في العلم والمعرفة لدى الحكيم الترمذي
9	الصدر والقلب والفؤاد واللب
2	الفكر المقاصدي عند الحكيم الترمذي
i 1	نسبة الكتاب إلى صاحبه
i4	طريقتي في تحقيق الكتاب
	التحقيق
7	الديباجة
9	ذكر علة الإقرار بالتوحيد
2	ذكر علة الأعمال
6	ذكر علة الوضوء
8	ذكر علة مواضع الوضوء
9	ذكر علة الغسل من الجنابة ذكر علة الغسل من الجنابة .
1	ذكر علة الصلاة
5	ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة
7	Sellile Si

98	ذكر علة الثناء
99	ذكر علة الاستعاذة
100	ذكر علة القراءة
103	ذكر علة الركوع
105	ذكر علة التسبيح
	ذكر علة السجود
106	ذكر علة التسبيح
108	ذكر علة القعود
109	ذكرعلة التشهد
111	• س المراب ا
113	11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11
118	ددر عنه رفع الايدي ورمي البصر حيث يسجد
119	ذكر علة عدد الركعات والسجدات ذكر علة الركعتين
120	
121	ذكر علة عدد المفروضات
125	ذكر علة الجمعة
127	ذكر علة الجهر فيها والتخافت في سائرها
128	ذكر علة القراءة بالسجدة
129	ذكر علة أوقات الصلاة من المسلمة المسلم
131	ذكر علة الظهر
133	ذكر علة المغرب والمستعدد والمستعد والمستعدد والمستعد والمستعدد والمستعدد والمستعدد والمستعدد والمستعدد والمستعدد وال
135	ذكر علة أول الوقت على آخره
138	ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة
142	ذكر علة الصف
146	ذكر علة من صلى خلف الإمام وحده
148	ذكر علة الصف الأول
149	ذكر علة الإمام
151	ذكر علة صلاة الوتر وعلة قراءة السور الثلاث فيها
153	ذكر علة القنوت
154	ذكر علة صلاة الفطر وصدقته وصلاة الضبحي والأضحى

a contract of the same of the same of	ذكر علة توالي التكبيرات فيهما للمستعلم
programme and the street of the contract of the street of	ذكر علة السنن
	ذكر علة الصلاة على الجنائز وعلة التكبيرات
	ذكر علة إمامة السلطان
12 Martine and 11 27 18 19	د سر انس و او د د راویس ر
· — · IV EIGHT BE THE COLUMN TWO THE COLUMN	
	مسم بائ∰فاریا با ایامه و به ویست
	ذكر علة المشي أمامها وخلفها أسلم
	ذكر علة الصلاة على الطفل
	ذكرعلة تكفين الميت والمستعلق المستعلق ا
	ذكر علة عرض أعمال الأحياء على الأموات
The second of the Second Secon	ذكر علة الصوم
	ذكر علة الزكاة
	ذكر علة مقادير الزكاة
	ذكرٌ علة العشرُّ ولا المناه العشر المناه العشر المناه العشر المناه العشر المناه العشر المناه
	ذكرعلة الخمس سيسيس والمستعدد والمستعد والمستعدد والمستعد
	ذكر علة الحج واستناده والمساورة والمستنادة والمستنادة والمستنادة والمستنادة والمستنادة والمستنادة والمستنادة والمستنادة والمستناء والمستنادة وا
	ذكر علة الاستلامدكر علة الاستلام
and the second of the second o	ذكرٌ علة الأضحية
i verence zone en nermon manim	ذكر علة الربا
er treation draw properties	ذكر علة النهي عن بيع الطعام حتى يكال
	ذكر علة الميراث
erre de companya a desemble de	ذكر علة القاتل أنه لا يرث
er en occinence de sociale de constante de c	ذكر علة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أنهم لا يرثون
	ذكرٌ علة مقادير المواريث المذكورة في القرآنُ العظيم
arminar a consistence and conserve of conserve the difference of the conserve	ذكر علة تحريم الخمر
A sit is MINNAU to give a consequence conse	ذكر علة تحريم الدم .

	ذكر علة تحريم الذهب والحرير على الرجال
and the contract	ذكر علة تحريم جر الإزار خيلاء
يضحى	ذكر علةٍ قولُ رمسول الله ﷺ: إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن
	فلا يمس من شعره ولا بشره شيئا فلا يمس من شعره ولا بشره شيئا
	الفهارس العامة
	ثبت الشواهذ القرآنية
	ثبت الأحاديث النبوية
	ثبت الآثار
	ثبت الأعلام
	ثبت الأماكن
,	ثبت المصادر التي ذكرها الحكيم الترمذي
	المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق

منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية- الرباط

نصوص ووثائق Textes et Documents

أبو يعقوب يوسف بن يحيى التادلي، التشوف الى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي، تحقيق أحمد التوفيق، 1984 (ط.2، 1997).

بحوث ودراسات Essais et Etudes

محمد المنوني، تاريخ الوراقة المضربية (صناعة المخطوط المغربي من العصر الوسيط الى الفترة المعاصرة)، 1991.

أحمد الطرايسي أعراب، الإبداع الشعري والتحولات الاجتساعية والفكرية بالعفري، من أواخر ألقرن التاسع عشر الى منتصف القرن العشرين للعبلاد، 1992.

أحمد المتوكل، أفاق جديدة في نظرية النحر الوظيفي، 1993.

عمر أفا، النقود المغربية في القرن الثامن عشر، 1993.

أحسم د شروقي بنبين، در اسات في علم العخطوطات والبحث الببليوغرافي، 1993.

المكي المروني، البيد اغوجية المعاصرة وقضايا التعليم النظامي، 1993. سعيد بنسعيد العلوي، أوربا في مسرأة الرحلة، صسورة الأخسر في أدب الرحلة العفربية المعاصرة، 1995.

عبد المجيد القدوري، سفرا، مضاربة في أوربا (1910-1922): في الرصي بالتفارت، 1995.

فاروق حمادة، منهج البحث في الدراسات الإسلامية تأليفًا وتعقيقًا، 1995 . المكي المروني، الإصلاح التعليمي بالمغرب (1956-1994)، 1996. مصطفى بوشعراء، علاقة المغرن بأحواز سلا، قبيلة بني أحسن

محمد المنوني، ورقات عن حضارة العرينيين، 1996.

. 1996 (1912-1860)

نصوص مترجمة Traductions

نظامي عروضي سمرقندي، همار مقاله (أربع مقالات)، ترجمه عن الفاسية محمد بن تاويت، 1982.

جورج ماطوري، منبع المعجمية، ترجمة وتقليم عبد العلي الودغيري، 1993.

سوزان ميلار، صدفة اللقاء مع الجديد، رحلة الصفار الى فرنسا (1845-1846)، تعريب خالد بن الصغير، 1995.

فُوزي عبد الرزاق، ملكة الكتاب، تاريخ الطباعة في المغرب (1865-1912)، تعريب خالد بن الصغير، 1996.

دنييل شروتر، تجار الصويرة، المجتمع الحضري والإمبريالية في جنوب غرب المغير، 1997.

مايكل ريفاتير، والمعليات الشعر، ترجمة محمد معتصم، 1997.

بيبليرغرافيا Bibliographie

محمد المتوني، المصادر العربية لتاريخ المفرب، جزءان، 1989-1989.

دليل الأطرومـات والرسائل الجـامـيـة المسـجلة بكـليـان الأداب بالمغرب، 1961-1991.

دليل الأطرومسات والرسسائل الجسامعينة المستجلة بكسليات الأداب بالعفرب، ملحق 1995 .

دليل الأطروهسات والرسسائل الجساسميـة المسسجلة بكـليـات الآداب بالمغرب، ملحق 1996 .



إن كتاب إثبات العلل من أهم الكتب التي صنفت في القرن الثالث الهجري، حيث نجد مؤلفه الحكم الترمذي، يفلسف الشهعة الإسلامية بالبحث عن أسرارها ومقاصدها، وهو بذلك يعتبر مؤسسا لفكر إسلامي قامم على أساس الإيمان الإسلامي المستند إلى العقل والعرفان حين يقوم بتحليل المسائل المعقدة في الشريعة التي أخذت شكلها النهائي في عصره. ولذلك، فإن أفكاره ونظرياته حول الشريعة وأسرارها من الأهمية بمكان ؛ لأنها تقف شاهدة في عصره على التجديد التاريخي الذي خدم به الشريعة ؛ ثما يجعل ملاحظاته وتعليقاته الفلسفية والعرفانية تغني المناقشة الحالية التي تدور حول العلاقة بين الإيمان الشخصي لكل مسلم والأهمية الأساسية المسلمة في التنظيم الإسلامي لحياة المسلم.